بِشِمْ النَّا الْحَرِّ الْحَرِيْ

\$3

اليراامي تعلمات

مولانا وحيدالترين خال

MAKTABA AL-RISALA 11439 OCEAN AVE. # 4C BROOKLYN, N.Y. 11230 TEL: 17161 256-3435

محتنبهالرساله ،نئ^دبل

.ISBN 81-85063-82-6 (PB) ISBN 81-85063-83-4 (HB)

مطبوعات اسسلامی مرکز جسله حقق محوظ فامتسسد: کتب الرساله سی ۲۹ نظام الدین ولیسط نئ دبی ۱۱۱ فون: 697333. 611128 فامت مسال احتاعت: ۱۹۸۷م مسلبوعه: رابل آفسط پرنترز وبلی MAKTABA AL - RISALA 1439 OCEAN AVE. # 4C BROOKLYN, N.Y. 11230 TEL: 0

فهرست

۵	صفحہ	آغب زكلام	1
1.		بنب دی مثله	۲
٣٢		عقب رهٔ خدا	٣
٣٢		يرسالس ت	,
۵۸		<i>آخ</i> رت	۵
41		ادكان اسسلام	4
9.		ا د می کا امنحیان	4
91		اسبلامی اخسلاق	۸
111		اسـلامی مسـاشره	9
171		تنظييم	1.
174		اسلام کی اُ فاقیت	11

•

MAKTABA AL-RISALA 1499 OCEAN AVE. # 4C EROOKLYN. N.Y. 11230 TEL: (7) - -- 8-3435

اغانيكلم

مرآدی کی ایک سوچ ہوتی ہے جس کے تحت وہ زندگی اور کائنات کے بارے ہیں رائے قائم کرتا ہے۔ پھر اس سوچ کے مطابق وہ کسی چیز کوسب سے اوپی جگہ دیتا ہے اور اسس کو اپنی عقید توں اور توجہات کا مرکز بنا تا ہے۔ پھر اس کے مطابق وہ ماحول کے اندر اپناعمل کرتا ہے۔ ان تینوں چیزوں کو عقیدہ ، عبادت اور کر دار کہدسکتے ہیں ۔ اخییں نینوں چیزوں کے مجموعہ کانام دین ہے اور اس اعتبار سے ہرآ دی کاکوئی نہ کوئی دین ہوتا ہے، خواہ وہ خداپرست مویا غیر خدا پرست۔

اسلام بہ ہے کہ آدمی اس حقیقتِ واقعہ کو پالے کہ اس دنیا کے پیچے ایک فا ورمطان کا ارا دہ کام کر رہاہے۔ وہی اس کاخب ان و مالک ہے۔ اس کے بہاں ہرایک کاحباب وکتا بہ ہونے والا ہے۔ میحے وہ ہے جواس کے نز دیک میحے تھہرے اور غلط وہ ہے جواس کے یہاں غلط قرار پائے۔

اس حقیقت کا پاناکس ریاضیاتی فارمولے کا پانانہیں ہے۔ وہ بندے کا پنے خدا کو پانا ہمیں ہے۔ وہ بندے کا پنے خدا کو پانا ہے۔ یہ " بے کچھ" کو پالینا ہے۔ اس لئے جو آ دمی اس حقیقت کو پالے وہ لینے پورے وجو دکے ساتھ ایک اور ہی انسان بن جا تا ہے۔ اس کی زندگی ایک ربانی سمندر ییں نہااتھتی ہے۔ یہ ایک ایسی دریافت ہوتی ہے جو اس کے دل و دماغ کو پوری طرح اپنی

پکر میں لے لیتی ہے۔ اس کا دیکھنا اور سننا خداکی نظرسے دیکھنا اور سننا بن جاتا ہے۔ اس کے وضکر وخیال کی دنیا اگر اب تک ناریک تھی تواب اس کے اندر ایک نیا آفتا ہے۔ اس کے وضا کی یوری ہستی کوروکشن کر دیتا ہے۔

اس نفسیاتی یافت کانت درتی نیتم یه او تا ہے کہ دہ ہمہ تن خسدا کا ہوجا تا ہے۔ وہ اس کی یا دبیں جینے لگتا ہے۔ وہ اپنی ہستی کواس کے مقابلہ میں کھو دیتا ہے۔ دہ اپنے پورے وجود کے ساتھ اس کے آگے جھک جاتا ہے۔

پھراس کا نیتجہ یہ ہوتاہے کہ انسانوں کے درمیان اس کا سلوک ایک بندہ خداکا سلوک بن جاتا ہے۔ جہاں لوگ بن جاتا ہے۔ جہاں لوگ انتقامی کا رروائی کرتے ہیں وہاں وہ معاف کر دیتا ہے۔ جہاں لوگ ظلم پر اتر آتے ہیں انتقامی کا رروائی کرتے ہیں وہاں وہ معاف کر دیتا ہے۔ جہاں لوگ ظلم پر اتر آتے ہیں وہاں وہ وہ انصاف پر قائم رہتا ہے۔ جہاں لوگ اپنی ذات کے لئے کٹ جاتے ہیں وہاں وہ ت کی خلر کی خاطر جرط جاتا ہے۔ جہاں لوگ خود پاکر مطمئن ہوجاتے ہیں وہاں وہ دورروں کو دینے کی فکر کرتا ہے۔ جہاں لوگ دینا کی رونقوں کی طرف دوڑتے ہیں وہاں وہ آخرت کی چھی ہوئی دینا میں اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ یہاں لوگ دینا کو ہت انگ میں اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ سے بھی وہ بی دیرگ ہے جو بیغیرے ذریعہ انسان کو ہت انگ میں اپنے کو گم کر دیتا ہے۔ سے ایک وہ بی دیرگ ہے جو بیغیرے ذریعہ انسان کو ہت انگ گئی ہے۔

جولوگ اس طرح ایک خداکواپیٹ ایس وہ فطری طور پر باہم جڑا کر ایک ہوجاتے ہیں۔ وہ اس بھلائی کو دوسروں بک بھی پہنچانے لگتے ہیں جس کوانھوں نے اپنے لئے اختیار کیا ہے۔ ان کی باہر کی زندگی ان کی اندر ونی زندگی کاعکس بن جاتی ہے۔

کوئی آدمی دولت کے لئے جیاہے،کوئی عزت کے لئے ،کوئی افت دار کے لئے۔ ہرآدمی ،خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا ،کسی نہ کسی چیز بیں جی رہاہے - ہرآدمی کی زندگی میس ۲

کوئی اسی چیز ہوتی ہے جس کے سہارے وہ زندہ ہو۔ جس کو وہ سب سے زیا دہ قابل کھا ظسم ہے۔ جس کو عاصل کرنے کا خواب دیکھے۔ جس کے لئے دوڑ دھوب کرے۔ اس کی امیدیں اور اس کے اندیتے ،اس کی تمنائیں اور اس کی حسرتیں سب سے زیا دہ اس سے والسنہ ہول . اس کو یاکروہ سب سے زیا دہ خوسٹس ہوا ور اس کے چھنے کا

طدر ہوتو وہ سبسے زیادہ غمگین ہو جائے۔

یہی دین ہے۔اس معنیٰ 'میں ہر شخص کاایک دین ہوتا ہے۔کوئی بھی شخص اس قسم ك ايك دين سے خالى نہيں۔ آدى جس چيزكوا ينا "دين " بنائے اس كے مطابق السس كى یوری زندگی بنتی ہے۔ اس کی سوچ اور جذبات، اس کالین دین ، اسس کے انسانی تعلقات ،اس کی سرگرمیان اور کارر وائتیان سب اس کے گر دھومتی ہیں۔ وہ اس كام كوكرتا ب جس سے اس كامقصو و ملنے والا ہو، اس كام سے دور بعاگرا ہے جس سے اپنے مقصود کونقصان پہنچ جانے کا اندلیٹ ہو۔ ہی دین اس کا حاکم ہوتا ہے۔ سوتے جاگتے ہر مال میں وہ اس دین کو پکڑے رہتا ہے۔اس کی زندگی کاکوئی گوٹ اس کے انز سے خسالی نہیں ہونا۔

ید دین خدا کا بھی ہوسکتا ہے اورغیرخدا کا بھی موجودہ دنیا میں بھی امتحان ہے کہ آدی كون سا دين اختباركر تاب - خدا كايا غيرخدا كا يهال برشخص كوآ زادي هے - يهال غيرخدا کے دین کو بچو کر سجی آ دمی عزت اور کا میابی حاصل کرسکتا ہے۔ گرید کا میابی بالک وفتی ہوگی۔ وہ زیادہ سے زیادہ موت تک آدمی کاس تھ دے گی۔اس کے بعد الگل متفل دنے میں وه اس حسال ميس المفي گاكه وه بالكل خسالى إن تفهو گا- الكل دنسيا يس خسد الين ت درت اورحب لال كرماته ظاهر بهوجها بوگا-اس كے وہاں عزت اوركاميابي

صرف اس تخص کے لئے ہوگی حبس نے موجودہ دنیا میں خداکے دین کوابنا دین بہن یا ہوگا۔ جو کسی دوسرے دبن کوانتیار کرے گا، اس کے لئے موت کے بعد آنے والی دنیامیں ناکامی وہربا دی کے سوا ا در کچھ نہیں۔

فدا کا دین ہی انسان کے لئے فطری اور حقیقی دین ہے۔ یہ حقیقت ڈرکے کمات
میں کھل جاتی ہے۔ آومی خواہ کو گ بھی دین اختیار کرے۔ خواہ وہ کو گی بھی سہارا پکروے،
گرجب انسان کی زندگی کا جہا زکسی کھنورمیں پھنتا ہے، جب اس پر کو گن نازک لحہ
آجا تا ہے، اس وقت اس کو تمام چیز بی بھول جاتی ہیں۔ اس وقت وہ با اختیار
ہوکر ایک خدا کو پکارنے لگتا ہے۔ یہ تجربہ جو کبھی نہ تبھی ہر شخص کی زندگی بی گر رتا
ہو کر ایک خدا کو بکارنے لگتا ہے۔ یہ تجربہ جو کبھی نہ بھی ہر شخص کی زندگی بی گر رتا
ہو، یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ حقیقی دین صرف خدا کا دین ہے۔ آدی کو چا ہئے کہ اس
کو اپنی زندگی کا دین بنائے۔ اس کے سوا وہ جب ردین کو بھی پکروے گا وہ وقت
آنے پر اسی طرح بے حقیقت ثابت ہوگا جیے آج نازک کھات بی تمام پیزیں بے حقیقت ثابت ہو جاتی ہو جاتی ہیں۔ آج کے حالات میں فطرت کی پکار آئٹ ندہ آنے والی متنقل دنی کا
آبت ہو جاتی ہیں۔ آج کے حالات میں فطرت کی پکار آئٹ ندہ آنے والی متنقل دنی کا
ایک اسٹ ارہ ہے۔ وہ شخص کا بیا ہے جو اس اسٹ ارہ پر کان لگائے اور اپنی زندگ



بنيادي متله

اگرکسی مجلس میں بیسوال اتھایا جائے کہ آج النان کاسب سے بڑا مسئلہ کیا ہے تو مختلف لوگ اس کا مختلف بواب دیں گے۔ کوئی کہے گا کہ سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ اپٹی ہمقیاروں کا بخر بہ بند کیا جائے ، کوئی دنیا کی بڑھتی ہوئی آبادی کو سب سے بڑا امسئلہ جے۔ کہ گا کہ پیدا دارا درتقیم کے نظام کو درست کرنا یہ موجودہ النان کا سب سے بڑا امسئلہ ہے۔ عرض طرح طرح کے جو ابات سنائی دیں گے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ النان ابھی النان کو بہیں جانتا گروہ اپنے آپ کو جانتا تو سب کے جو ابات ایک ہوتے۔ سب یہ کہتے کہ آج النان کا سب سے بڑا امسئلہ یہ ہوئے ۔ وہ اس حقیقت سے فافل کا سب سے بڑا امسئلہ یہ ہے کہ انسان ابنی حقیقت کو بھول گیا ہے۔ وہ اس حقیقت سے فافل کے باس حساب کمآب کے لیے جانا کہ دوزم نا ہے اور مرنے کے بعد اپنے مالک کے باس حساب کمآب کے لیے جانا حساب کمآب کے ایس حساب کمآب کے لیے جانا دیں گا ہے۔ اگر ہم زندگی کی حقیقت کو سمجھ لیں تو ہم دنیا کو نہیں بلکہ آخرت کو اپنا اصل مسئلہ قرار دیں گے۔

آج بھی دنیا کے بیشتر انسان خدا اور آخرت کو مانتے ہیں۔ ایسانہیں ہے کہ وہ اس کے منک پہوگئے ہوں۔ گراسس ملنے کاکوئی تعلق ان کے عمل سے نہیں ہے۔ حقیقی زندگی میں ہر شخص کے سلمنے صرف بیرسوال ہے کہ وہ اپنی آج کی دنیا کو کس طرح کامیاب بنائے۔ اگر ہم اری

رصد گاہیں کسی روزیہ اعسلان کر دیں کہ زبین کی قوت کششش ختم ہوگئی ہے اور وہ چیم ہزار میل فی گھنٹ کی رفتار سے سورج کی طرف کھنجی جارہی ہے تو ساری دنیا میں کہرام مج جائے گا۔ کیونکھ اس طرح کی ایک خبر کے معنی یہ بین کہ چیٹ رہفتوں کے اندر روئے زبین سے ہرقسم کی زندگی کا فاتمہ ہو حب ائے۔

گرید دنیا ہرآن ایک اس سے زیادہ تندیخطرے سے دوجارہ ہے اور کوئی نہیں جو اس سے گھرانے کی صرورت محسوس کرتا ہو۔ یہ خطرہ کیا ہے! یہ قیامت کا خطرہ ہے جوزمین و آسمان کی ہیں دائش کے روز ہی سے اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے ۔ اور جس کی طرف ہم سب لوگ نہایت تیزی سے دوڑے بطے جارہے ہیں ۔ عقیدہ کی صد تک جبی لوگ اس کو تسلیم کرتے ہیں ۔ مقیدہ کی صد تک جبی لوگ اس کو تسلیم کرتے ہیں ۔ گرایے لوگ بہت کم ہیں جو نی الواقع اس کے بارے میں سنجیدگی سے کچھ سو بینے کی صرورت محسوس کمرتے ہوں ۔

اگر آپ شام کے وقت کسی گھلے ہوئے بازار میں کھوٹے ہوجائیں اور وہاں دیکھیں کہ لوگ کس بیے بھاگ دوڑ کر رہے ہیں تو آپ کو معلوم ہوجائے گا کہ آج کے اسان کس چیز کو اپنا اصل سکلہ بنائے ہوئے ہیں۔ ذرا تصور کیجئے بھرے ہوئے بازار میں موٹروں کی آمدور فت کس لیے ہور ہی ہے ، دکان دار کس بیے اپنی دکا نیں سجائے ہوئے بیٹے ہیں۔ اسانوں کے غول کے غول کہاں آتے جاتے نظر آتے ہیں۔ لوگوں کی بات چیت کا موضوع کیا ہے اور ایک دوسرے کی ملاقات کس عزض سے ہور ہی ہے ، کن چیز وں سے لوگ دل چیپی ہے رہے ہیں۔ جو ہیں۔ ان کی بہترین صلاحتیں اور ان کی جیب کے بیتے کس مقصد کے بیے خرچ ہور ہے ہیں۔ جو خوش ہے وہ کیا چیز باکر خوش ہے اور جو چہرے اُداس نظر آتے ہیں، کس چیز کی محروی نے نوش ہے وہ کیا چیز باکر خوش ہے اور جو چہرے اُداس نظر آتے ہیں، کس چیز کی محروی نے اپنہیں ادر کیا چیز کے کر خوابیں اور کیا چیز کے کر وابیں

جاناچاہتے ہیں۔ اگر آپ لوگوں کی مصروفیتوں سے ، ان کے معفہ سے نکلی ہوئی آوازوں سے ، ان کی مختلف حرکات وسکنات سے ان سوالات کا جواب معلوم کرسکیں تو اسی سے آپ کو اس سوال کا جواب بھی معلوم ہوجائے گا کہ آج کا انسان کس جیسے نرکو اپنا اصل مسکد سمجھتا ہے اور کسیا عاصل کرنا چا متباہے ۔

حقیقت یہ ہے کہ بازاروں کی چہل پہل اور مصروف ترین سڑکوں پراننا ہوں کی مسلل آمدورفت پیکاررہی ہے کہ آج کا انسان ابنی خواہشوں کے پیچے دوڑر ہا ہے ۔ وہ آخرت کو نہیں بلکہ صرف دنسیا کو حاصل کرنا چا ہتا ہے ۔ اگر وہ خوش ہے تو اس بیخ توش ہے کہ اس کی دبنوی تمناً بیّں پوری ہوری ہیں ۔ اگر وہ خوش ہے تواس بیغ مگلین ہے کہ اس کی دبنوی تمناً بیّں پوری ہوری ہیں ۔ اگر وہ خمگین ہے تواس بیغ مگلین ہے کہ اس کی دبنوی خواہشیں پوری ہوتی ہوتی اس کے مزور تیں ، آج کا آرام ، آج کی عزت ، آج کے مواقع ، بس انہیں کو بالینے کا نام لوگوں کے نز دیک کا مسیابی ہے ۔ اور انہیں سے محسروم مواقع ، بس انہیں کو بالینے کا نام لوگوں کے نز دیک کا مسیابی ہے ۔ اور انہیں تا فلہ بھا گابطا موسے کانام لوگوں کے نزدیک ناکائی ۔ یہی وہ بچرز ہے جس کے پیچے دبوات جا مارہ ہے ۔ کسی کو بھی آنے والے دن کی ون کر نہیں ۔ ہر شخص بس آج کے پیچے دبوات ہوریا ہے ۔

صرف بڑے بڑے بڑے شہروں کا یہ حال نہیں ہے بلکہ جہاں بھی چند انسان بنتے ہیں اور کچھ چھے نے بھرتے لوگ موجو دہیں، ان سب کا یہی حال ہے ۔ آب جس کسی کو دیکھے وہ اسی کے خیال میں ڈو با ہو انظر آئے گا۔ مرد ہو یا عورت ، امیر ہو یا عزیب ، بوڑھا ہو یا جوان ، جاہل ہو یا عالم، شہری ہویا دیہا تی حتی کہ مذہبی ہویا غیر مذہبی سب کے سب اسی ایک سمت میں بھا گے چلے جارہ ہو یا دیہا تی حتی کہ مذہبی ہو یا غیر مذہبی سب کے سب اسی ایک سمت میں بھا گے جوا حسل کر سکتا جوارہ ہے ہیں۔ آج آدمی کی سب سے بڑی تمن اصرف یہ ہے کہ دینیا میں وہ جتن کی حاصل کر سکتا ہے۔ اسی کے لیے اپنے بہترین اوقات ہے حاصل کرے ۔ اسی کو وہ ا بیٹے بہترین اوقات

اوربہترین صلاحیتوں کوصر من کرتاہے۔اسی کی فکر میں رات دن مشغول ہے۔ حدیہ ہے کہ اگر ضمبراور ایمان کوقربان کرکے بیر چیز ہے تو وہ اپنا ضمیراور ایمان بھی اسس دیوی کی نذر کرنے کے سیلے تیار ہے۔ وہ دنیا کو ماصل کرنا چاہتا ہے خواہ وہ جس طرح بھی ملے۔

گراس طرح کی ہرکامیا بی صرف دنیا کی کامیا بی ہے۔ آخرت میں وہ بالکل کام نہیں دے سکتی۔ ہوشخص صرف اپنی آج کی دنیا بنانے کی فکر میں ہے اور آخرت کی طرف سے غافل ہے۔ اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اپن جو ان میں اپنے بڑھا ہے کے لیے جع نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ جب اس کی قوتیں جو اب دے دیتی ہیں اور وہ کام کرنے سے معذور ہوجا تا ہے۔ تو اس کو معلوم ہوتا ہے کہ اب اس کا کوئی شکانا نہیں ہے۔

وہ دیکھتا ہے کہ میرے پاس مکان نہیں ہے گراب وہ اپنامکان نہیں بناسکآ۔ دہ دکھتا ہے کہ اس کے پاس ہوسموں سے بیخے کے لیے کیڑا اور بستر نہیں ہے گراب اس بین اتنی سکت نہیں ہے کہ دہ ایسے کہ دہ ایسے کے کرا اور استر نہیں ہے کہ دہ ایسے کہ اس کے کھائے کا کوئی انتظام نہیں ہے کہ دہ ایسے کہ دہ ایسے کھائے کا کوئی انتظام نہیں ہے گراب وہ اپنے کھائے کے پہنیں کرسکتا۔ دہ حسرت کے ساتھ کسی دیوار کے سایہ میں جیسے قراب یعظ ہوئے پڑا رہتا ہے جس پر کتے بھونکتے ہیں اور الڑکے کنکریاں مارتے ہیں ہم اپنی آٹکھوں میں جیسے فرا سیطے ہوئے پڑا رہتا ہے جس پر کتے بھونکتے ہیں اور الڑکے کنکریاں مارتے ہیں ہم اپنی آٹکھوں سے ایک بلکا اندازہ ہوسکتا ہے کہ آخرت کی کمائی نہیں نہرے والے کے لیے آخرت کی کمائی میں نہرین موروث ہے وہ ایسے کل کی کوئی کھیا نہیں ہوتی۔ ہم میں کا ہرشخص صرف اپنے آج کی تعمیر میں مصروف ہے وہ اپنے کل کی کوئی فکر نہیں کرتا ۔

جنگ کے زمانے میں جب ہوائی تھلے کا سائر ن بجاہے اور اپنی مہیب آواز سے یہ اعلان کرتاہے کہ « دشمن کے ہوائی جہار اکتیں تموں کو لیے ہوئے غول درغول چلے آرہے ہیں متقبل محفوظ کرنے کے بیے تووہ ساری عمر لگا دیتے ہیں مگر جومتقبل نود ان کے سامنے آنے والا ہے اسس کی تعمیر کے بید صرف ان کوئی کوشش نہیں کرتے۔ گویا ان کے مرنے کے بعد صرف ان کے بیچوں کا وجود باقی رہے گا ، خود ان کا کوئی وجود بنہ ہو گا جس کے بیے انہیں تیاری کرنے کی صرورت ہو۔

اس اندازیں لوگوں کا سونیا یہ بتا تاہے کہ انہیں شاید اس کا احساس نہیں ہے کہ مرنے کے بعد بھی ایک زندگی ہے بلکہ اصل زندگی مربے کے بعد بی سندوع ہوتی ہے ۔ اگرانہیں اسس بات کا یقین ہوتا کہ مرکر جب وہ قتب ریس دفن ہوتے ہیں۔ تو وہ بچوں کے مستقبل نہیں ہوتے بلکہ ایک دوسری دنیا میں داخل کر دیئے جاتے ہیں۔ تو وہ بچوں کے مستقبل کے بارے میں فکر مند ہونے سے پہلے یہ سوچے کہ "مربے کے بعد میرا کہ یا انجام ہوگا " محقیقت یہ ہے کہ موجودہ دنیا کا بنینتر ان ان خواہ وہ ند بہی ہویا غیر ند ہی واس یقین سے خلی ہوگیا ہے کہ دوہ مرنے کے بعد تم نہیں ہوجا تا بلکہ نی زندگی حاصل کرتا ہے ۔ ایک ایس فزندگی جوموجو دہ زندگی سے زیادہ تھی ہے ، جوموجو دہ زندگی سے زیادہ اہم ہے ۔ میں شہہ دو وجہوں سے پیدا ہوتا ہے ۔ ایک ایک موت کے بعد آنے والی زندگی کے بارے میں شبہ دو وجہوں سے پیدا ہوتا ہے ۔ ایک میم میری نہیں آتا کہ وہ دو بارہ کس طرح زندگی پائے گا۔ اور دوسری دو پر ہے کہ موت کے بعد جو دو نیا ہے وہ بیا ہوگیا تو ہماری جو دو نیا ہے وہ بیا ہوگیا تو ہماری جو دو نیا ہے وہ ہم کو نظر رہ نہیں آتی ۔ آج کی دنیا کو تو ہر شخص این آنکھوں سے دیجھ رہا ہیں آتی ۔ آج کی دنیا کو تو ہر شخص این آنکھوں سے دیجھ رہا ہیں آتا کہ اس زندگی کے بعد والی دنیا کو اب تک کسی نے نہیں دیکھا۔ اس لیے ہم کو یقین نہیں ہیں اتنا کہ اس زندگی کے بعد ہی کوئی زندگی ہو سکتی ہے ۔ آپ ان دو نوں سوالوں پر خور کریں ۔

موت کے بعدزندگی

" جب میں مرکرمٹی ہوجاؤں گاتوکی مجھے دوبارہ اٹھایا جائے گا " اس سوال کواس طرح متعین کرے تو بہت کم لوگ سوچتے ہیں مگر ہر وہ شخص جو اسس بات برگہرایقین نہیں رکھتا کہ مرنے کے بعد اسے ایک نئی زندگی سے سابقہ بیش آنے والا ہے ، اس کے ذہن میں صرور بیسوال دباہوارہتا ہے ۔ جو شخص آج کی زندگی میں کل کی زندگی کے لیے فکرمند نہیں ہے وہ اس بات کا بنوت بیش کررہا ہے کہ وہ کل کی زندگی کے متعلق شبہہ میں مبت لل سے ۔ خواہ وہ با قاعدہ اس مسئے برسوچیا ہویا نہ سوچیا ہو۔

لیکن اگریم سنجیدگی سے غور کریں تو نہایت آسانی سے اس کی حقیقت سمجھ سکتے ہیں۔
اللّہ تعالیٰ نے اگر جیموت کے بعد بیش آنے والی حقیقتوں کو ہماری نگاہوں سے جیپا دیا ہے
کیوں کہ وہ ہمارا امتحان لے رہا ہے ، مگر کا ئنات ہیں ایسی بے شمار نشا نیاں بھیلادی گئی ہیں
جن پرغور کرکے ہم تمام حقیقتوں کو سمجھ سکتے ہیں۔ یہ کا ئنات ایک آئیسن ہے جس میں دوسری
د نیا کا عکس نظر آتا ہے ۔

آپ جانے ہیں کہ ہم اپنی موجودہ شکل میں اول روزسے موجود نہیں ہیں ۔انسان کی ابتدا ایک بے شکل حقیرا دیسے ہوتی ہے جو ماں کے بیٹے میں بڑھ کرانسانی شکل اختیار کرلیتا ہے ۔ اور بھر باہر آگر مزید ترتی کرکے پوراانسان بن جا تاہے ۔ ایک بے شور اور حقیر ما دہ جو اتنا چھوٹا ہوتا ہے کہ خالی آنکھ سے دیکھا نہیں جا سکتا ، اسس کا بڑھ کر چھ فٹ لمباانسان بن جا ناایک ایسا واقعہ ہے جو روزانہ اس دنیا میں بیش آتا ہے ۔ بھریہ سمجھنے میں آپ کوکیا دقت بیش آتی ہے کہ ہمارے جسم کے اجزا جو نہایت جھوٹے چھوٹے ذرّات بن کرزمین میں ششر ہوجائیں گے ، دوبارہ وہ پورے انسان کی شکل اختیار کرکھے ہیں ۔

ہرانسان جس کو آپ آج جیاتا ہیرتا دیکھتے ہیں وہ در اصل انسان کی شکل میں ہے شمار ایٹم ہیں جو پہلے ہمساری زمین اور ہماری فصنا کے اندر نامعلوم وسعتوں میں پھیلے ہوئے ستے۔ بھر ہُوا، ادر پانی اورخوراک نے ان ایٹموں کو لاکرایک انسانی وجو دمیں اکھسٹا کر دیا اور اب ہم انہیں منتشر ایٹموں کے مجموعے کو ایک چلتے بھرتے انسان کی شکل میں دیکھ رہے ہیں۔ یہی عمل دوبارہ ہوگا۔ ہمسارے مرف کے بعد ہماری زندگ کے اجزا ہوا اور پانی اور زمین میں نتشر ہوجائیں گے اور اس کے بعد جب خدا کا حکم ہوگا تو وہ اسی طرح اکھتا ہوکر ایک وجود کی شکل میں مجبتم ہوجائیں گے جس طرح وہ بہلی بارمجتم ہوگا تو وہ اسی طرح اکھتا ہوکر ایک وجود کی شکل میں مجبتم ہوجائیں گے جس طرح وہ بہلی بارمجتم ہوئے ستے۔ ایک واقعہ جو ہوجبکا ہے وہی اگر دوبالا میں مجتم ہوجائیں گے وہ س میں تعبیب کی کون سی بات ہے۔

خود مادی دنیا میں اسی مثالیں موجود ہیں جو اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ زندگی کو دوسری بار ڈہرایا جا سکتاہے۔ سرسال برسات میں ہم دیکھتے ہیں کہ زمین ہیں سبزہ اگتاہے اور ہرطرف ہریا لی بھیل جاتی ہے بھر گرمی کا زمانہ اس کے بیے موت کا پیغام بن کراتا ہے اور ساری زمین خشک ہوجاتی ہے۔ جہاں سبزہ لہلہا رہا تھا وہاں چٹیل میدان دکھائی دیئے لگتا ہے۔ اس طرح ایک زندگی بیدا ہو کر مرجاتی ہے۔ لیکن اگلی بارجب برسات کا موسم آناہے اور آسمان سے بارش ہوتی ہے تو وہی مرے ہوئے سبزے دو بارہ جی اسے ہیں اورخشک زمین بھرسبزہ زار نظر رائے لگتی ہے۔ اسی طرح انسان بھی مرنے کے بعد زندہ کیے جائیں گے۔

ایک اور پہلوسے دیکھئے۔ زندگی بعد موت کے بارے بیں شبہ اس بیے پیدا ہوتا ہے کہ ہم ابنا تصوّر موجودہ جسمانی وجود کی شکل میں کرتے ہیں۔ ہم سمجھتے ہیں کہ خارج میں جوالیک چلتا بھڑنا جسم دکھائی دبتا ہے میہی اصل انسان ہے اور جب یہ سٹرگل جائے گا اوراس کے

اجزارسیٰ میں مل چیچے ہوں گے تو اسس کو دوبارہ کس طرح مجیم کرے کھڑا کیا جاسکتا ہے۔ ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ ایک زندہ انسان کی موت آتی ہے، وہ خاموسٹس ہوجا تاہے، اس کی حرکت رُک جاتی ہے۔ اس کی تمام صلاحیتیں ختم ہوجاتی ہیں۔ اس کے بعد وہ زمین کے پنچے دبا دیا جا تاہے یا بعض قوموں کے رواج کے مطابق جلاکر دریا میں بہا دیا جا تاہے۔ کچھ دنوں کے بعد وہ ریزے ریزے ہوکراس طرح زمین کا جزئر بن جا تاہے کہ بچراس کا کوئی وجود ہمین نظر نہیں تا ایک زندہ انسان کو اس طرح ختم ہوتے ہوئے ہم روزانہ دیکھتے ہیں۔ بھر ہماری سمجہ میں نہیں ایک زندہ انسان کو اس طرح ختم ہوتے ہوئے ہم روزانہ دیکھتے ہیں۔ بھر ہماری سمجہ میں نہیں آتا کہ یہ انسان جوختم ہوجیکا ہے وہ دو بارہ کیسے موجود ہوجائے گا۔

مگر ہمارا اصل وجو دہمارا یہ جسم نہیں ہے جس کو ہم بنظام ہر جلتا بھرتا ہوا دیکھتے ہیں۔ بلکہ اصل وجو دوہ اندرونی انسان ہے جو آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔ جو سوجیتا ہے ، ہوجم کو متحرک رکھتا ہے ، جس کی موجو دگی جسم کو زندہ رکھتی ہے اور حس کے نکل جانے کے بعد جسم تو باتی رہتا ہے مگر اسس میں کسی قسم کی زندگی نہیں بائی جاتی ۔

حقیقت یہ ہے کہ النان کسی محضوص حبم کا نام نہیں ہے بلکہ اس روح کا نام ہے بوجسم کے اندر موجود ہوتی ہے۔ جبم کے متعلق ہم کو معسلوم ہے کہ یہ بہت سے انتہائی جبوٹے ریزوں سے مل کر سباہے ۔ جس کو زندہ خلیہ (Living cell) کہتے ہیں۔ ہمارے جسم میں خلیوں کی وہی حیثیت ہے جو کسی مکان میں اسس کی اینٹوں کی ہوتی ہے ۔ ہمارے جسمانی مکان کی یہ اینٹیں یا اصطلاحی زبان میں خلیے ہماری حرکت اور ہمارے عمل کے دوران میں برابر ٹوطنے رہتے ہیں۔ غذا کے ذریعے پوری کرتے ہیں۔ غذا ہم مہم ہو کر بہی مختلف میں برابر ٹوطنے رہتے ہیں۔ غذا ہم مکان کر دیتے ہیں۔ اسس طرح النان کاجم مسلسل میں علیے بیات ہے۔ بیجھلے خلیے ٹوٹے ہیں اور نے خلیے ان کی جگہ لے لیتے ہیں۔ یہ عمل مہر روز گھستا اور بدلتا رہتا ہے ۔ بیجھلے خلیے ٹوٹے ہیں اور نے خلیے ان کی جگہ کے لیتے ہیں۔ یہ عمل مہر روز

ہوتار بہاہے یہاں تک کہ کچھ عرصے کے بعد سارے کا ساراجسم بالکل نیا ہوجا تا ہے۔

یے عمل اوسطاً دس سال میں مکل ہوتا ہے۔ دوسرے نفظوں میں آپ کا جوجہم دس سال کے عرصے کہا تھا۔ اس میں آج کھر بھی باقی نہیں رہا۔ آج آپ کا جسم ایک نیا جسم ہے۔ درس سال کے عرصے میں آپ کے جسم کے جو حصتے ٹو ط کر الگ ہوتے ہیں، اگران کو پوری طرح یکجا کیا جاسکے نو بعینہ آپ کی شکل کا ایک دوسرا انسان کھڑا کیا جا سکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر آپ کی عمر سوسال ہو تو آپ ہی جسے تقریبًا دس انسان بنائے جاسکتے ہیں۔ یہ انسان بنظا ہر دیکھنے میں آپ کی طرح ہوں گے۔ جن کے اندر "آپ "موجود نہیں ہوں گے۔ کوں کہ آپ سے جسموں کو چھوڑ کر ایک نے جسم کو اپنا قالب بنا لیا ہے۔

اس طرح آپ کاجیم بنتا بگرا تارہاہے گر آپ کے اندر کوئی تب ریل بہیں ہوتی ۔ جب چیز کو آپ " بیں "کہتے ہیں وہ بدتور باتی ہے۔ آپ نے اگر کسی سے دس سال پہلے ایک معاہدہ کیا تھا ۔ والاں کہ اب آپ کا بچھپلا میاتھا تو آپ ہر دقت تعلیم کرتے ہیں کہ یہ معاہدہ " بیں " نے کیا تھا ۔ والاں کہ اب آپ کا بچھپلا جو این وجو د باتی نہیں ہے ۔ وہ ہا تھ آب آپ کے جبم پر نہیں ہے جس نے معاہدے کے کاغذات پر دستخط کے سطے اور نہ وہ زبان موجو دہے جس نے معاہدے کی بابت گفت گوگی تھی ۔ دیک سر آپ "آپ " اب بھی موجو د ہیں اور تعلیم کرتے ہیں کہ دس سال پہلے جو معاہدہ میں نے کیا تھا وہ میرا ہی معاہدہ تھا اور اب بھی میں اس کا پابٹ د ہوں یہی وہ اندرونی انسان ہے جوجبم کے میرا ہی معاہدہ تھی کہ کتنی ہی تب دیلیوں کے باوجو د اپنے آپ کو باتی رکھتہے ۔ ساتھ بداتا نہیں بلکہ جبم کی کتنی ہی تب دیلیوں کے باوجو د اپنے آپ کو باتی رکھتا ہے ۔

اسسے نابت ہواکہ النان کسی خاص جہم کا نام نہیں ہے جس کے مریف سے النان میں مرح ہے النان میں مرح ہے اللہ وہ ایک الیبی روح ہے جوجہم سے الگ اپنا وجود رکھتی ہے اور جہم کے اجزار منتشر ہو نے کے بدیمی برستور باتی رہتی ہے۔ جسم کے بدلنے اور روح کے مذہر لئے میں

اس حقیقت کا صاف اشارہ موجودہے کہ جسم فانی ہے مگر روح فانی نہیں ۔

بعض نا دان لوگ یہ کہتے ہیں کہ زندگی اور موت نام ہے کچہ مادّی اجزارکے اکھٹے ہونے
اور مجرمنتشر ہوجانے کا۔ ان اجزارکے ملنے سے زندگی بنتی ہے اور ان کے الگ ہوجانے سے
موت واقع ہوتی ہے۔ اسی نظریہ کوچکبت نے ان لفظوں میں اداکیا ہے:

زندگی کیاہے عناصر میں ظہور ترتیب

موت کیاہے انہیں اجزار کاپریٹاں ہونا

گریہ ایک ایسی بات ہے جس کاعلم سے کوئی تعلق نہیں۔ اگر زندگی محض عناصریں ظہور ترتیب "کانام ہے تو اس کو اسس وقت تک باتی رہنا چاہیے جب تک عناصر کی یہ ترتیب موجود ہے اور یہ بھی ممکن ہونا چاہیے کہ کوئی ہو شیار سائنس داں ان عناصر کو یکجا کرکے زندگی پیدا کرسکے۔ گرہم جانتے ہیں کہ یہ دو نوں باتیں ناممکن ہیں ۔

ہم دیجے ہیں کہ مرنے والوں ہیں مرف وہی نہیں ہیں جن کو کوئی ایسا حادثہ پیش آئے جوان کے جہم کے تکوی کر دے ۔ بلکہ ہر حالت میں اور ہر عمر کے لوگ مرتے ہیں ۔ بعض مرتبہ تو اچھے خاصے تندرست انسان کے دل کی حرکت لیکا یک اس طرح بند ہوجاتی ہے کہ کوئی ڈاکٹر بنانہیں پاتا کہ ایسا کیوں ہوا۔ ہم دیکھے ہیں کہ مرنے والے کاجہم اپنی ابقہ حالت میں لیٹا ہواہے دوسرے نفظوں میں "عناصر کا ترتیبی ظہور" مخل طور پر موجو دہے ۔ مگراس کے اندرجو روح تھی وہ کا چیک ہے ۔ سارے عنا صراسی خاص ترتیب کے ساتھ اب بھی موجو دہوتے ہیں جو اب چواب جو دہوتے ہیں جو اب عناصر کی ترتیب ندگی ہوجو دہوتے ہیں جو ابنا مستقل چند منط پہلے تھے مگر اس کے اندر زندگی موجو دہویں ہوتی ۔ یہ واقعہ ظاہر کرتا ہے کہ مادّی عناصر کی ترتیب زندگی ہیدا نہیں کرتی بلکہ زندگی اس سے الگ ایک چیزہ جو ابنا مستقل وجو درکھتی ہے ۔

کسی لیبارٹری میں زندہ انسان نہیں بنایا جاسکتا اگرچیجیم کی شکل ہروقت بنائی جاسکتی ہے یہ معلوم ہو جبکا ہے کہ زندہ جیم کے اجزار بالکل معمولی کیمیا وی ایٹم ہوتے ہیں۔ اس میں کاربن وہی ہے جو ہم کالک میں دیکھتے ہیں۔ ہائیڈروجن اور آکسیجن وہی ہے جو پانی کی اصل ہے۔ نائٹروجن وہی ہے جو بانی کی اصل ہے۔ نائٹروجن وہی ہے جس سے کرہ ہوا کا بیشتر حصد بنا ہے ۔ اوراسی طرح دوسری چیزیں ۔ گرکیا ایک زندہ انسان مصن معمولی ایٹمول کا ایک خاص مجموعہ ہوکسی غیر معمولی طریقے سے ترتیب دے دیا گیا ہے۔ یا وہ اس کے علاوہ کید اور ہے ۔

سائنس دال کہتے ہیں کہ اگرچہ ہم یہ جانتے ہیں کہ انسان کاجم منسلاں فلاں مادّی اجزار سے مل کربنا ہے۔ دوسرے نفظوں میں سے مل کربنا ہے۔ دوسرے نفظوں میں ایک زندہ انسان کاجم محن بے جان ایٹموں کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ دہ ایٹم اور زندگی دولوں ہے۔ مرنے کے بعد ایٹموں کا مجموعہ تو ہمارے سامنے موجو در ستا ہے گرزندگی اس سے زخصت ہوکر دوسری دنیا میں چی جاتی ہے۔

 اب اس سوال پرغور کیمیے کہ دوسری زندگی کیسی ہوگی۔ خدا کے رسول کہتے ہیں کہ وہاں جنت اور دوز خ ہے ۔ ہزشخص جو مرتاہے وہ ان دو میں سے کسی ایک کے اندر داخل کیا جاتا ہے۔ جو خض آج کی دنیا میں خدا کا فر ماں بردار ہوگا اور نیک عمل کرے گا اس کو جنت کی آرام گاہ میں جگد ہے گی اور جو بدکر دار اور خدا کا نا فرمان ہوگا اس کو جہتم کی تکلیفوں میں ڈالاجائے گا۔

اس کوسم نے لیے اس حقیقت پرغور کھیے کہ انسان جوکام بھی کرتا ہے اس کی دوجیتیں ہوتی ہیں۔ ایک ید کہ دہ ہوتی ہیں۔ اور دوسرے یہ کہ دہ کسی فاص ارادے کے تحت کیا گیا ہے۔ یہلی حیثیت کو ہم دا تعاتی کہہ سکتے ہیں اور دوسری کو اخلائی۔ ایک مزید وضاحت ہوجائے گی۔

اگر کسی درفت پرکوئی پیقرانکا ہوا ہو، آپ اس کے نیچے سے گزریں اور یکا یک پیقر آپ

کے اوپر گر پڑے اور آپ کا سرٹوٹ جائے تو آپ درخت سے نٹرائی نہیں کریں گے مذاکس پرخفا

ہوں گے بلکہ خاموشی سے اپنا سر پچڑے ہوئے گھر چلے جائیں گے ۔ اس کے برعکس اگر کوئی آدمی

جان بوجھ کرآپ کے اوپر ایک بیچر کھینچ مارے جس سے آپ کا جہرہ زخمی ہوجائے تو آپ اس بربر
برس پڑتے ہیں اور جاہتے ہیں کہ اکس کا سرتوڑ ڈالیں جس طرح اس نے آپ کا سرتوڑا ہے۔

درخت اورانسان میں یہ فرق کیوں ہے۔ کیوں آپ درخت سے بدلہ نہیں لیتے اور النسان سے برلہ بینا چاہتے ہیں ، اسس کی وجد صرف یہ ہے کہ درخت اس احساس ونشعورسے خالی ہے جو انسان کو حاصل ہے۔ درخت کاعمل صرف واقعاتی نوعیت رکھتا ہے۔ جب کہ انسان کاعمل واقعاتی اور اخلاتی دو اور سے -

اسسے ظاہر ہوا کہ انسان کے عمل کی دوخینتیں ہیں۔ایک بیر کہ اُس کی دجہسے کوئی

واقعہ دنیا میں طاہر ہوا۔ دوسرے یہ کہ وہ عمل جائز تھایا ناجائز۔ صبیح جذبے سے کیا گیا تھا یا غلط جذبے سے۔ اس کو ہونا چاہیے تھا یا نہیں ہونا چاہیے تھا۔ جہاں تک عمل کی پہلی چیٹیت کا تعلق ہے اس کا پورا انجام اسی دنیا میں ظاہر ہوجا آہے۔ مگراسس کی دوسری حیثیت کا انجام اس دنیا میں طاہر مہنیں ہوتا۔ اور کبھی ظاہر ہوتا ہے تو نہایت ناقص شکل میں۔

جس خص نے آپ کو بیھر مارا اس کے عمل کا یہ انجام تو فوراً ظاہر ہوگی کہ آپ کا سرٹوٹ گیا گراس کے عمل کا دوسرا پہو کہ اس نے اپنی قو توں کا غلط استعال کیا اس کا انجام طاہر ہونا صروری ہہیں ہے۔ اس نے جا ہا ہے اکہ سر توڑے اور سرٹوٹ گیا۔ اس نے جا ہا ہتا کہ ایک غلط کا کہے مگراس کے اِسس دوسرے ارادہ کا کوئی نیتج ہمارے سامنے ہہیں آیا۔ نیتج ، ہمیشہ ارادے کے فارجی ظہور کا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انسانی ارادے کا ایک نیتج ، واقع ای نیتج ، ہمیشہ ارادے کے فارجی ظہور کا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انسانی ارادے کا ایک نیتجہ۔ بھی صرور ظاہر ہونا جاہیے۔ فلا ہم ہوجا تا ہے بھر انسانی ارادے کا دوسرا آخرت انسانی عمل کے اسی دوسرے پہلو کا مکمل انجام ظاہر ہونے کی جگہ ہے۔ جس طرح آس کے عمل کا دوسرا آدمی کے عمل کا ایک پہلو کچے واقعات کو ظہور میں لا تا ہے۔ اسی طرح آس کے عمل کا دوسرا ہم کے واقعات کو ہم مر نے ہم مر نے کہ بہلی قسم کے واقعات کو ہم مر نے اسی دنیا میں اپنی آنکھوں سے دیکھ لیستے ہیں اور دوسری قسم کے واقعات کو ہم مر نے بعداگی دنیا میں دیکھیں گے .

مرآدی جو دنیا میں زندگی گزار رہاہے وہ اپنے عمل سے اپنے یہے کوئی نہ کوئی نیتجہ بپیدا کرنے میں صفول ہو، اس کی مرحالت اس کے موافق یا مخالف ایک ردھمل بپدا کرتی ہے ۔ اس کے عادات واخلاق سے لوگ اس کے بارے موافق یا مخالف ایک ردھمل بپدا کرتی ہے ۔ اس کے عادات واخلاق سے لوگ اس کے بارے میں رائے قائم کرتے ہیں۔ وہ اپنی قو توں کوجس طرح استعال کرتا ہے اسی کے لحاظ سے اس

کے کام بنتے یا بگرفتے ہیں ، وہ اپنی کو ششوں کوجس سمت میں لگا تاہے اس سمت کی جینے وال یراس کا حق ت ایم ہونا ہے۔ پر اس کا حق ت ایم ہونا ہے۔

عرض ہر خص اپنے گردو بیش اپنی ایک دنیای تغلیق کرر ہا ہے جو مین اس کے عمل کے مطابق ہے۔ یہ آدمی کے عمل کا ایک پہلو ہے جو موجودہ دنیا سے متعلق ہے۔ اسی طرح اس کے کام کی دوسری حیثیت سبھی اپنا ایک انجام پیدا کرتی ہے جو دوسری دنیا میں ذخیرہ ہورہا ہے۔ ہمارے عمل کا اخلاتی پہلومتقل طور پر اپنے انحبام کی تغلیق کر رہا ہے دنیا میں ذخیرہ ہورہا ہے۔ ہمارے عمل کا اخلاتی پہلومتقل طور پر اپنے انحبام کی تغلیق کر رہا ہے اور اسی کا نام فدہ ہر کی اصطلاح میں جنّت اور دو زخ ہے۔ ہم میں سے ہر شخص ہر آن اپنے بیے جنّت یا دو زخ کی تعمیب کی اصطلاح میں جنّت اور دو زخ ہے۔ ہم میں سے ہر شخص ہر آن اپنے لیے گئے ہے ، اس کی عرض سے مظہر ایا گیا ہے ، اس کی عرض سے مظہر ایا گیا ہے ، اس لیے یہ جنّت دو زخ اس کی دگا ہوں سے او جبل رکھی گئی ہے ۔ جب استحان کی مرتب میں ہو غبا دیا گیا ہے ، اس کی مرتب میں اپنی تعمیب رکی ہوئی د نیا میں بہو غبا دیا حالے گا۔

یہاں ایک سوال بیدا ہوتا ہے۔ اگر ہمارے عمل کا کوئی اخلاقی انجام ہے تو وہ ہم کونظرکیوں ہمیں آتا۔ مثلاً مکان بنا نا ایک عمل ہے جس کا ایک انجام یہ ہے کہ مکان بن کر کھڑا ہوجائے۔ یہ انجام ظاہر ہوتا ہے اور اسس کو ہم ابنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں گراس کا یہ بہلوکہ وہ حب اُز طریقے پر نبایا گیا ہے یا نا جا کر طریقے پر ، یہ بھی اگر کوئی انجام بید اکر تا ہے تو وہ کہاں ہے۔ کیا ایسا بھی کوئی انجام ہوسکتا ہے۔ س کو دیکھیا اور چھوا نہ جاسکتا ہو۔

اس کا جواب خودعل کی ان دو لوں چٹیتوں میں موجودہے۔کسی مل کی جو وا تعاتی حیثیت ہے۔ اس کو ہرشخص د کھیت ہے۔ گئے کہ کیمرے کی بے جان آئکھ بھی اسس کوصاف طور پر دیکیم لیتی ہے۔ مگر کسی عمل کی اخلاقی حیثیت نظر آنے والی جیز نہیں ہے۔ وہ صرف مسوس ہوتی ہے دیکھی نہیں جاتی۔ علی کی دو نون جنینیوں کا یہ فرق خود اسٹ رہ کررہ ہے کہ دو نون قیم کا انجام کس طرح ظاہر ہونا چاہیے۔ یہ اسس بات کا صریح اشارہ ہے کہ عمل کی پہلی جینیت کا انجام اسی دنسیا میں نظر آنا چاہیے جس کوہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور علی کی دوسے ری چینیت کا انجام اُس دنیا میں نظر آئے گا جو ابھی ہماری آنکھوں سے ادھبل ہے۔ گویا جو کچھ ہے ، یہی دراصل ہونا بھی چاہیے تھا۔ گریومرف عقلی امکان ہی کی بات نہیں ہے ۔ کو ایک کا سنت کا مطالعہ ہمیں بتا تا ہے کہ بالفعل میں دو نون قیم کے انجام پائے جائے ہیں۔ ایسے بھی جنیس ہم واقع ہونے کے بعد فوراً دیکھ لیں۔ یہاں دو نون قیم کے انجام پائے جائے ہیں۔ ایسے بھی جنیس ہم واقع ہونے کے بعد فوراً دیکھ لیں۔ ادراہے بھی جو اگر حدمہاری آنکھوں کو نظر نہیں آئے گریوں کے طور پر موجود ہوئے کے بعد فوراً دیکھ لیں۔

یہاں دو توں م سے اعام پانے جائے ہیں۔ ایسے بھی بھیں ہم واقع ہو لے بدورا دلیہ لیں۔
اورایے بھی جو اگرچ بہاری آنکھوں کو نظر نہیں آتے مگروہ ایک حقیقت کے طور پر موجو دہوتے
ہیں۔ کائٹ ات میں ایسے غیر مرئی نتائج کا موجو دہونا صریح طور پر ظام ہر کرتا ہے کہ اسی قیم کے
دوسرے غیر مرئی نتائج بھی موجو د ہوسکتے ہیں۔ کائنات کی تخلیق اپنے اندر ایسے نت ایج کے
ہونے کا استرار کرتی ہے۔

مثال کے طور پر آواز کو بیجے ۔ آپ جانتے ہیں کہ آواز نام ہے ایسی نہروں کا جن کو آئکھ

کے ذریعہ دیکھا نہیں جاسکتا ۔ جب ہم بولنے کے بیے زبان کو حرکت دیتے ہیں تو اس کی حرکت

ہے ہوا میں کچہ لہ۔ ریں بیدا ہوتی ہیں ۔ انہیں نہروں کو ہم آواز کہتے ہیں ۔ آواز ایک طرح

کاغیر مرئی نفتن ہے جو ہماری زبان کے بلنے سے ہوا میں بیسیدا ہوتا ہے ۔ جب بھی کوئی شخص

بولتا ہے تو اسس کی آواز نہروں کی شکل میں نفتن ہوجا تی ہے اور مستقل طور پر بانی رہتی

ہولتا ہے ۔ حتیٰ کہ سائنس دالؤں کا خسیال ہے کہ اب سے ہزاروں برس بہلے کسی انسان نے بو اور انہیں موجود ہے ۔ اگر جو آج ہم ان آوازوں کو نہیں دیکھتے اور مذاسے سنتے ہیں۔ لیکن شکل میں موجود ہے ۔ اگر جو آج ہم ان آوازوں کو نہیں دیکھتے اور مذاسے سنتے ہیں۔ لیکن اگر ہمارے یاس ان کو گرفت کرنے والے آلات ہوں تو کسی بھی وقت ان کو بعینہ اپنی

سابق شکل میں وُھے۔ رایا جاسکتا ہے۔

اس مثال کے ذریعہ ہم دوسری دنیا کے مسئے کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں ۔ جس طرح ہمارے چاروں طرف ہوا کا ایک غلاف ہے ۔ اور ہماری ہم آواز منصص نکلتے ہی اس پرنقت س ہوجاتی ہے ۔ حالاں کہ ہم نہ ہوا کو دیکھتے ہیں اور نہ اپنی آواز کے نقوش کو ۔ مثیک اسی طرح وہ دوسری دنسیا بھی ہم کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے اور ہماری نیتوں اورارادوں کو مسلسل ریکارڈ کرتی جارہی ہے ۔ اسس کے پر دے پر ہمارے اعمال کے نقوش شبت ہور نہ ہیں جومرنے کے بعد ظاہر ہوجائیں گے ۔

گرامونون بیں چابی بھری ہوئی ہو اور ریکارڈاکس کے اوپر گھوم رہا ہو توسوئی دکھتے ہی ریکارڈاکس کے اوپر گھوم رہا ہو توسوئی دکھتے ہی ریکارڈ کی خامونس تختی کیکا یک اس طرح بول بڑتی ہے جیسے وہ اس کی منتظر بھی کہ کوئی اس کے اوپر سوئی رکھے اور وہ ابینے اندر کی آواز کو نکا ننا سنسروع کر دے ۔ اسی طرح ہمارے تمام اعمال کا ریکارڈ سیٹ رہورہا ہے اور جب کا تنا ت کا مالک جکم دے گا تو ساراریکارڈ اس طرح ہمارے سامنے آجائے گا کہ اکس کو دیکھ کر آدی ہے اختیار کھے گا:

مَالِهِ لَهُ الكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَلَاكَسِنِ قَ إِلَّا ٱخْصَاهِ ا

یہ کسی کتا ب ہے ۔میراچوٹا بڑا کو ئی عمسل ایسانہیں ہے جواس نے مفوظ نہ کرلیا ہو

اعدادوشار بتاتے ہیں کہ ہرایک منٹ کے اندر دنیا کے ایک سوآ دمی مرجاتے ہیں۔ یعنی رات اور دن کے اندر بہندرہ لاکھ ۔ یہ واقعہ ہرآ دمی کو بلا دینے کے لیے کا فی ہے۔ کیوں کہ ہرآ دمی کے بیے ہیں اندلیشہ ہے کہ اسکھے ۲۲ گھنٹے کے بیے جن بہندرہ لاکھ آدمیوں کی فہرست بن رہی ہے اس میں اسس کا نام بھی نتایل ہو۔ عقل مند وہ ہے جو ایک ایک کے کا کو جانے اسس سے زیادہ نادان اس

دنیا میں اور کوئی نہیں۔

اویر جو کیے سپان کیا گیاہے ، اب آخر میں بیرا کیک بار اس کو اپنے ذہن میں ڈہرا میعے ۔ آپ کی زندگی ایک نہایت طویل اورمسلسل زندگی ہے۔ موت اسس زندگی گاخری مد نہیں ہے بلکہ دہ اس کے دوسرے دُور کی ابتداہے ۔موت ہماری زندگی کے دومرحلوں ے درمیان مدِّ فاصل قائم کرتی ہے۔ اس کو مثال کے طور پریوں سمجھیے کہ کسان ایک فصل بوتاہے، اس پر کوسٹشش کرتاہے، ایناسر مایہ اس میں لگا تاہے۔ یہاں تک کہ فصل تیار ہو کر سو کھ جاتی ہے۔ اس وقت وہ اسے کا ٹ لیتا ہے تاکہ اسس سے غلّہ ما صل کرکے اپنی سال بھر کی خوراک کا انتظام کرے ۔ فصل کا کٹنا فصل کے ایک دور کاختم ہونا اور اسس کے دوسرے دورکا آغاز ہوناہے۔ اس سے پہلے بونا اورفصل کو تتیار کرنا تھا۔اس سے بعداس كالجيل هاصل كرنا اور اس سے اپنی صرورت بوری كرناہے ۔ فصل كينے سے پہلے مرف كوشش اورخرج تقا اورفصل کشنے بدھرف اپنی محنت کا نتیجہ پانا اور اکس سے فائدہ اعثانا

تھیک بہی حال ہماری زندگی کا بھی ہے۔ ہم اس دنیا میں اپنی آخرت کی فصل تیار كررہے ہیں۔ ہم میں سے ہر شخص آخرت میں اپنا ایک کھیت رکھتاہے جس میں وہ یا تو کا شت كرر اب يا اسس كو خالى حيوارے ہوئے ہے۔ اس نے يا توخراب بيج استعال كے بيں يا ايھے یج ڈالے ہیں۔اس نے بیج ڈال کریا تو اسے چپوڑ دیا ہے یا وہ بیج ڈالسے بدمسلسل اس کی نگرانی کرر اے ۔ اسے نے یا تو کانٹوں کی فصل ہوئی ہے یا پیل اور پیول اگائے ہیں۔ وہ یا تو اپنی ساری قوت اس کھینی کو بہتر بنانے میں لگائے ہوئے ہے یا دوسرے غیرمتعلّق مشاغل اور

دل چپیوں میں بھی وہ اپنا وقت ضائع کر رہاہے۔ اس نصل کی تیاری کی مدت اس وقت تک ہے جب اس دنیا ہے جب بک ہم کوموت نہیں آجاتی۔ موت آخرت کی نصل کاٹنے کا دن ہے۔ جب اس دنیا میں ہماری آنکھ کھلے گی۔ وہاں ہماری عمر محرکی تیار کی ہوئی کھیتی ہمارے سامنے ہوگی۔

یا در کھیے کا شخے کے دن وہ کا تناہے جس نے کا شخے ہے ہیں گئی ہو اور وہی چیز کا شخا ہے جو اس نے اپنے کھیت ہیں ہوئی متی۔ اسی طرح آخرت ہیں شخص کودہ فصل ملے گہ جو اس نے موت سے پہلے تیا رک ہے۔ ہر کمان جا نتا ہے کہ اس کے گھر ہیں شخیک اتنا ہی غلّہ آئے گا بتنی اس نے کہ واس نے ہوئی متی۔ اسی طرح آخرت ہیں بھی آدمی کو اس کے عندر ملے گا بتنی اس نے کو جو اس نے ہوئی متی۔ اسی طرح آخرت ہیں بھی آدمی کو اس کے بقدر ملے گا بتنی اس نے کو جو جہد کی ہے اور وہی کچید لے گا جس کے لیے اس نے کو شش کی ہو۔ موت کو شش کی تدت ختم ہونے کا آخری اعلان ہے اور آخرت ابنی کو ششوں کا انجا ہونے کی آخری اعلان ہے اور آخرت ابنی کو ششوں کا انجا ہونے کی آخری اعلان ہے اور نہ آخرت کھی ختم ہونے کا آخری اعلان موت سے پہلے اس حقیقت کو سمجہ نے ہونے والی ہے۔ کتنا سنگین ہے یہ واقعہ کا ش انسان موت سے پہلے اس حقیقت کو سمجہ نے کیوں کہ موت کے بعد ہو شاک ہے۔ کیا اس نے مامنی ہیں کہ کتنی بڑی غلطی کی ہے۔ ایک ایس غلطی جس کی اب کوئ کا لئی نہیں ہو سے کہ اس نے مامنی ہیں کہتی بڑی غلطی کی ہے۔ ایک ایس غلطی جس کی اب کوئ کا لئی نہیں ہو سکتے۔

انسان اپنے انجام سے غافل ہے حالاں کہ زمانہ اس کو نہایت تیزی سے اس وقت کی طرف لیے جار ماہے جب فصل کئے کا وقت آجائے گا۔ وہ دنیا کے حقیر فائدوں کو حاصل کرنے میں معروف ہے اور سمجتا ہے کہ میں کام کرر ہا ہوں۔ حالاں کہ دراصل وہ اپنے قیمتی او قات کو صنا تع کرر ہا ہوں۔ حالاں کہ دراصل وہ اپنے قیمتی او قات کو صنا تع کرر ہا ہوں۔

انسان کے سامنے ابکے عظیم موقع ہے جس کو استعال کرکے وہ اپنے لیے ایک ناقابل قیاس مدتک شاندارمتقبل بنا سکتاہے۔ مگروہ کنکریوں سے کھیل رہاہے۔ اس کارب اس کو اپنی جنّت کی طرف بلار باہے جو لامتنا ہی عزّت اور آرام کی جگہ ہے۔ مگروہ چند دن کی جبو ٹی لذّتوں میں کھویا ہواہے وہ سمجتاہے کہ میں ماصل کرر ہا ہوں حالاں کہ وہ صرف صنائع کر رہاہے۔ دنیا میں مکان بنا کروہ سمبتاہے کہ میں اپنی زندگی کی تعمیہ رکرر لم ہوں حالاں کہ وہ صرف ربت کی دیواریں اٹھارہاہے جواسي يے بنتى ہيں كہنے كے بعد منهدم ہوجائيں ۔ انسان اپنے آپ کوپہمان و کیا کرر ہاہے اور تھے کیا کرنا جا ہیں ! (۹۰)



عقب ره خدا

کائنات کا ایک خداہے جو اس کا خالق اور مالک ہے۔ اس خدا کے وجود کی سب برای دلیل خود وہ کائنات ہے جو ہمارے سائے بھیلی ہوئی ہے۔ کائنات اسپنے پورے وجود کے ساتھ پکار رہی ہے کہ ایک عظیم خداہے جس نے اس کو بنا یا اور جو اسس کو اپنی ہے بہ جبور ہیں کہ ہم کائنات کو بنیں اور اس لئے ہم اپنی ہے بیت ہ خوا کو بائیں۔ کیوں کہ کائنات کو باننا اس وقت بک ہمنی ہے جب بک اس کے خالق ومالک کو نہ بانا جائے۔ کائنات اس وقت بک ہمنی ہے جب بک اس کے خالق ومالک کو نہ بانا جائے۔ کائنات اس جب کہ وہ کسی چلانے و الے کے بغیر نہیں بن کتی اور اس کا نظام اتنا عجیب ہے کہ وہ کسی چلانے و الے کے بغیر نہیں کا کائنات کو ماننے یہ ہے کہ خداکو ماننے پر آدمی اس طرح مجبور ہے جس طرح وہ کائنات کو ماننے پر مجبور ہے۔

آب سائیکل کے پہیر ایک کئری رکھیں اور اس سے بعد پیڈل جلاکر پہیہ کوتیزی سے گھمائیں تو کنکری دور جا کرگرے گی۔ حالانکہ سائیکل کے پہیر کی رفتار شکل سے ۲۵میل فی گھنٹہ سے۔ ہما رسی یہ زیمن جس پر ہم رہتے ہیں وہ بھی ایک بہت بڑے بہید کی ما نند گھوم رہی ہے۔ ہما رسی ساتھ کسنکری والا و افعہ بیش نہیں آنا۔

 ہیں۔ گھراور شہر بناتے ہیں۔ گر ہما را وہ حال نہیں ہوتا جو گھوستے ہوئے پہیر ہرکمی ہوئی کئری کا ہوتا ہے۔ کیسا عجیب ہے یہ معجزہ۔ کباجا تا ہے کہ زیبن پر ہمارے قائم رہنے ک وجر یہ ہے کہ نیجے سے زمین برت بڑی طافت کے ساتھ کھینے دہی ہے او۔ او پر سے ہوا کا بھاری دباؤ ہم کو زمین کی سطح پر روکے رہنا ہے۔ یہ دو طرف عل ہم کو زمین پر تھا ہے ہوئے ہے اور یہی وجہ ہے کہ ہم یہیے کہ سنکری کی طرح فضا میں الر نہیں جاتے۔ گربات صرف انتی ہی نہیں۔ یہ جو اب درحقیقت یہ باتا ہے کہ ہمارے آس پاسس ایک اور اس سے بھی زیا دہ بڑا معجزہ موجود ہے۔ زمین میں اسے نے کہ ہمارے آس پاسس ایک اور اس سے بھی زیا دہ بڑا معجزہ موجود ہے۔ زمین میں اسے نہوں کی نہیں کرتا ۔ اس کے چاروں طرف ہوا کا پانچ سومیل موٹا غلاف مسلسل لیٹا رہنا صرف معالمہ کی حیرت ناکی کو بڑھا تا ہے ، وہ کسی بھی درجہ میں اس کو کم نہیں کرتا ۔

حفیقت یہ ہے کہ اس دنیا کی ہر چہ ہے ترہ ہے کہ اس کے بہ رحیت انگر طور پر وہ دیجھا ہے کہ مٹی کے اندر سے ایک ہری وا نہ ڈوالنا ہے۔ اس کے بہ رحیت انگیز طور پر وہ دیجھا ہے کہ مٹی کے اندر سے ایک ہری اور سفید مولی نکی چلی آرہی ہے۔ وہ دوسرا دا نہ ڈوالنا ہے تو وہ دیکھتا ہے کہ اس کے اندر سے بیٹھا گاجب نکلا چلاآر ہاہے۔ اس طرح بے شمار دوسری چیزیں۔ کس دا نہ کومٹی مسیں ڈوالئے سے امرو دنکل رہا ہے۔ کس دا نہ کو ڈوالئے سے آم کسی دا نہ سے شیشم کا درخت نکلا چلاآر ہاہے اور سی دانہ ہرایک کی صورت الگ، ہرایک کا مزہ وگلاآر ہاہے اور سی جناز کا۔ پھران میں سے ہرایک کی صورت الگ، ہرایک کا مزہ وگلا تہ ہرایک کی خاصیتیں الگ۔ ایک ہی مٹی ہے اور نات بل کی ظا چھوٹے بیچے ہیں اور ان سے اتنی مختلف چیز سی اتنی مختلف صفتوں کو لئے ہوئے نکل رہی ہے جن کی گئن نہیں کی جا سکتی۔

جیرت ناک معجز وں کی ایک پوری کائنات ہمارے چا روں طرف سیمیلی ہوئی دکھائی ساس دیتی ہے۔ ایک ایس دنیا جہاں سارے انسان مل کر ایک فررہ کی ہمی تخلیق نہیں کر سکتے وہاں ہر کھے۔ نہاں طرح کی چیزیں پیدا ہوتی جلی حبارہی بیں یحقیقت یہ ہے کہ بیسب استے بڑے معجزے ہیں کہ ان کے کما لات کو انسا فی زبان میں بیبان نہیں کیا جاسکتا۔ ان کو بنانے کے لئے ہماری لفت کے تمام الفاظ ہمی ناکا فی ہیں۔ ہمارے الفاظ ان معجزوں کے اتفاہ کما لات کو صرف محدود کرتے ہیں۔ وہ کسی درجہ ہیں بھی ان کا اظہار نہیں کرتے کیا بیم جزہ ایک خدا کے بغیر خود بخود وجود ہیں آسکانے ہے۔

دنباکی سرچیزایٹم سے بن ہے۔ ہرچینزایخ ہے توسورج جیباروشن گرکیبا عجیب مجردہ جیساروشن گرکیبا عجیب مجردہ ہے کہ کہیں ایٹوں کا بیک مقدار جع ہوتی ہوئے ہوئے پانی کی صورت کردہ بن جاتا ہے۔ دوسری جبگریبی ایٹم جع ہوتے بین تو وہ بہتے ہوئے پانی کی صورت میں رواں ہوجاتے ہیں۔ تیسری جگہ ایٹموں کا بہی مجموع لطیف ہواکوں کی صورت اختیار کرلیتا ہے کی اور حگہ بہی ایٹم زرخبز زبین کی صورت میں ڈھل جانے بیں۔ اس طرح دنیا بیں ان گئت چیزیں ہیں۔ سب کی ترکیب ایٹم سے ہوئی ہے۔ گرسب کی نوعیت اور خاصیت جدا جدا ہے۔

نظام کے نحت غذا بھارے اندر تحلیل ہوتی ہے اور گوشت اور خون اور ہڑی اور نظام کے نحت غذا بھارے اندر تحلیل ہوتی ہے اور گوشت اور خون اور ہڑی اور ناخن اور بال اور دوسری ہبت ہیں چیزوں کی صورت اختیار کرے بھا رہے جس کتیل بین جاتی ہے۔ زمین و سمان کی بے نیار گردشوں کے بعد وہ چیرت انگیز چیز بیدا ہوتی ہے۔ من کتیل کہ اپنی مشینوں میں بھرلینا ہے۔ اور بھر یہ سبال ایت رھن انسانی تنہذیب کے پورے نظام کو چیرت انگیز طور پر رواں دواں کر دیت میں ایس ایس حرح کا کمنات کے نظام کی تحت وہ ساری چیز بیں بے شمار تعداد داور تقداد میں بیدا کی گئی ہیں جن پر انسان صرف معمولی ممل کرتا ہے اور اس کے بعد وہ کیڑا، مکان، میں بیدا کی گئی ہیں جن پر انسان صرف معمولی ممل کرتا ہے اور اس کے بعد وہ کیڑا، مکان، فرینچی، آلات ، مشینوں ، سوار پول اور بے شمار تمدنی ساز وسامان کی صورت میں فرینچی، آلات ، مشینوں ، سوار پول اور بے شمار تمدنی ساز وسامان کی صورت میں اور چلانے والا ہے۔

ابایک اور پہلوسے دیکھئے۔ قدرت اپنے طویں اور ناقابل بیان کل کے ذریعہ بہتسم کی چیزیں تیارکر کے ہم کو دے رہی ہے۔ النان ان کواپنے حق میں کارآمد بنانے کے لئے بے صرفور احصدا داکر تاہے۔ وہ لو ہے کومنین کی صورت میں ڈھالتا ہے۔ اور تیل کو صاف کر کے اس کو اپنی گاڑی کی ٹمنکی میں بھرتا ہے۔ گر اس قسم کے معمولی عمل کا نیتجہ یہ ہے کہ خشکی اور تری فیا دے بھرگئے ہیں۔ قدرت نے ہم کو ایک انتبائی حین اور فالص دنیا دی تھی۔ گر ہمارے عمل نے ہم کو دھوال، شور، غلاظت، توڑ میں بھوڑ، لڑاتی جھر گڑ ہمارے عمل نے ہم کو دھوال، شور، غلاظت، تو ٹر کھوڑ، لڑاتی جھر گڑ اور طرح کے ناقابل حل مسائل سے گھرلیا ہے۔ ہم اسپنے کارمین نوں یا تمدنی سرگرمیوں کی صورت ہیں جو نھوڑ اساعل کرتے ہیں و ھی عمل کارمین نوں یا تمدنی سرگرمیوں کی صورت ہیں جو نھوڑ اساعل کرتے ہیں و ھی عمل کارن ت میں بے حیاب گئا نہ یا دہ بڑے ہیمیان

ئىيقىم كاكونى مىئلە پېدانېيى ہوتا ـ

زین سال دوقع کی دوڑیں گئی ہوئی ہے۔ ایک اپنے محود براور دوسری
سورج کے گرد اپنے مدار پر ، گروہ کوئی شور برپانہیں کرتی۔ درخت ایک عظیم الثان
کارخ نہ کی صورت بین کام کرتے ہیں گروہ دھوال نہیں بھیرتے۔ سمندروں بی
بے شمار جانور مرد ذرم تے ہیں گروہ پانی کوخ سراب نہیں کرتے۔ کا 'نات کا نظم مطرب ہا کھرب سال سے چل رہا ہے مگراس کا منصوبہ اتنا کا بل ہے کہ اس کو کھی اپنے منصوبہ پر نظر تانی کی ضرورت بیش نہیں آتی۔ بے شمار سارے اور سیارے خلا میں بروقت دور رہے ہیں۔ گران کی رفتار میں کھی فرق نہیں آتا، وہ کھی آگے ہیجے نہیں ہوتے۔ یہ تام مجزوں سے برا امجزہ اور تام کر شموں سے بڑا کر شموں سے بڑا کر شموں ہے بڑا کر شموں کے اور تام کر شموں کے دور رہے ہیں۔ گران کی رفتار میں کھی فرق نہیں آتا، وہ کھی آگے ہیجے نہیں ہوتے۔ یہ تام مجزوں سے برا امجزہ اور تام کر شموں سے بڑا کر شمر ہے جو ہر لحہ ہماری دیا میں بیش کیا جارہا ہے۔ کیااس کے بعد کوئی اور فہوت پا جائے کہ آدی اس کا 'نات کے پیچھا کے مظلم خدائی طاقت تو تو ہی کہ کہ انتاز کی کہ کوئی اور فہوت پا جائے کہ آدی اس کا 'نات کے پیچھا کے مظلم خدائی طاقت تو تو تا میں کوئی اور فہوت بھا ہے کہ آدی اس کا 'نات کے پیچھا کے مظلم خدائی طاقت تو تو تا ہے۔

پھرزندگی کو دیجھئے۔ فطرت کاکیا انو کھا واقعہ ہے کہ چند یا دی چنریں خود بخو دایک جم میں میک جا ہموتی ہیں اور پھر ایک ایسی تخفیت وجود میں آ جاتی ہے جو مجھل بن کر پانی میں تیرتی ہے۔ جو چڑ یا بن کر ہوا ہیں اٹرتی ہے۔ طرح طرح کے جانور وں کی صورت میں زمین پر چلتی پھرتی ہے ، انھیں میں وہ جب ندار بھی ہے جس کو انسان کہا جا تا ہے۔ پر اسرار اسباب کے تحت ایک موزوں جسم نبتا ہے۔ اور اس کے اندر ٹریاں ایک انتہا ئی بامعنی ڈھانچہ کی صورت اختیار کر لیتی ہیں۔ پھراس کے اوپر گوشت پر طھا یا جا تا ہے۔ اس کے اوپر گوشت پر طھا یا جا تا ہے۔ اس کے اوپر گوشت پر طھا یا جا تا ہے۔ اس کے اوپر گوشت پر طھا کی جا تا ہے۔ اس کے اوپر گوشت پر کھا کے جا تا ہے۔ اس کے اوپر گوشت پر کھا یا ہیں۔ پھرسار سے جسم میں نون کی نہریں جاری کی جاتی ہیں۔ اس طرح ایک نو د کارش کے اوپر گوشت ہیں۔ پھرسار سے جسم میں نون کی نہریں جاری کی جاتی ہیں۔ اس طرح ایک نو د کارش کے اوپر

ذریعہ ایک عجبیب وغریب انسان بنتا ہے ،جو جلتا ہے ،جو پکڑھ تا ہے ،جو دیکھتا ہے ، جو سنتا ہے ، جو سکھتا اور اولتا ہے۔

کرکے ان کو مرتب کرتا ہے ،جو لکھتا اور اولتا ہے۔

مردہ ما دہ سے اس قسم کے ایک چرن ناک وجود کا بن جا ناایک ایسا انو کھا واقعہ ہے کہ معرزہ کا نفط بھی اس کے اعجب زکو بتانے کے لئے کافی نہیں۔ اگر کوئی شخص کے کہ بیں نے مٹی کو بولتے ہوئے ساہے اور پھر کو چلتے ہوئے دیکھاہے تولوگ جیران موکر ره جانیں گے۔ گریہ انسان جو جاتا پھر تاہے جو بولت اور دیکھتا ہے آخر مٹی پنچر ہی توہے۔اس کے اجزاد وہی ہیں جو"مٹی اور پتھر"کے ہوتے ہیں۔مٹی اور پتجر کے بولنے اور دیکھنے کی خبر کو ہم بس طرح عجب سمجیں گے اس طرح بلکہ اس سے زیادہ تعجب ہم کو اس مخلوق پر ہونا چاہئے جس کوانسان کہا جاتا ہے۔ بے جان ما دہ ہیںاس تنمی زندگی اور شعور پیدا ہو جاناکیااس بات کا نبوت نہیں کدیہاں ایک برتر ہتی ہے جس نے اپنی خصوص تدرت سے یہ عجیب وغربیب معجزہ رونما کیا ہے۔ انسان اگر خود اینے او پرغو رکرے تو برآپ نی وہ غدا کی حقیقت کوسم مسکتا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انسان کی صورت میں ایک" میں " زمین پرموجو دے۔اس کی اپنی ایک متقل مهتی ہے۔ وہ دوسری چیزوں سے الگ اپنا ایک وجو در کھتا ہے۔ بیٹیں" بلاستباه يقين ركمتا ہے كه وه ہے۔ وه سوچيا ہے اور دائے تائم كرتا ہے۔ وه اراده كرنا المارات كوبالفعل ناف ذكرتا الموروه الينح فيصله كے تحت كہيں ايك ردیه اورکہیں دوسرا رویداختیار کرتاہے۔ بہی شخصیت اور قوت جب کا ایک آ دمی اپنی" بیں " کی سطح پر ہروقت تجربه کررہا ہے یہی"بیں " اگر خداکی صورت میں

زیا دہ بڑے پیمانہ پرموجود ہوتو اسس بیں تعبب کی کیابات ہے۔ حقیقت بہے کہ خداکو ماننا ایسا ہی ہے جیسے اپنے آپ کو ماننا۔ اس لئے قرآن میں کہاگیا ہے کہ آدمی اپنے واسطے آپ دلیل ہے چاہے و مکتنی ہی معذرت کرے۔ (قیامہ)

لوگ فدا پر اور خدا کے پینام پریقین کرنے کے لئے مجر انی دلیل مانگتے ہیں۔
آخر لوگوں کو اس کے سوا اور کون سامعجر ، در کارہ جونا قابل قیاس حد تک
بڑے پیمانے پر ساری کا 'نات بیں جاری ہے ۔ اگر انت بڑا معجر ، آدی کو جھکا نے
کے لئے کافی نہ بوتو دوسرا کوئی معجز ، دیکھ کروہ کیسے مانے کے لئے تب رہوجائے گا۔
حقیقت یہ ہے کہ خدر اکو مانے اور اس کے آگے اپنے آپ کو ڈ النے کے لئے جس چیز
کی ضرورت ہے وہ ہروقت آدی کے سامنے موجود ہے ۔ اس کے با وجود آدی اگر خدا کو اور اس کے جلال وکمال کو نہ مانے تو یہ اس کا اینا قصور ہے دان کے کے سامنے موجود کے۔ اس کے جلال وکمال کو نہ مانے تو یہ اس کا اینا قصور ہے دندکسی اور کا۔

جو شخص خدا کو بالے اس نے سب کچھ پالیا۔ خدا کو پانے کے بعد کوئی چیز پانے کے لئے باتی نہیں رہتی۔ اس لئے جب کوئی شخص خدا کو پاتا ہے تواسس کی ساری توجہ خدا کی طرف لگ جاتی ہے۔ اس کے لئے خداالیا انف ہ خزانہ بن جاتا ہے جہاں وہ سب کچھ موجود ہوجود آدی کو اپنی دیناو آخسرت کے لئے در کا رہے۔

ایک شخص "سیب" کھائے۔ گرسیب کے کھانے سے اس کو زکوئی مزہ طے اور نہوہ اس کے جسم میں داخل ہوکر اس کو طاقت دے تو کہا جائے گا کہ اس نے سیب نہیں کھا یا ،اس نے سیب کن کل کی کوئی چیز چبائی ہے۔ ایبا ہی کچھ معاملہ خدا کا بھی ہے۔ کھا یا ،اس نے سیب کن کل کی کوئی چیز چبائی ہے۔ ایبا ہی کچھ معاملہ خدا کا بھی ہے۔ خدا کو پائا و ہی پائا ہے جو آدمی سے لئے مزہ بن جائے۔ جب "حندا" کو پاکر بھی آدمی مزہ سے خسائی رہے تو کہنا چا ہے کہ اس نے خدا کو نہیں پایا۔اس نے کوئی اور

چیز پائی ہے او خلطی سے اس کو خب داسمجھ رہا ہے۔ وہ مٹی کا سیب چبار ما ہے اور سمجھ اسمجھ رہا ہے۔ وہ مٹی کا سیب چبار ما ہوں۔ سمجھتا ہے کہ میں حقیقی سیب کھار ہا ہوں۔

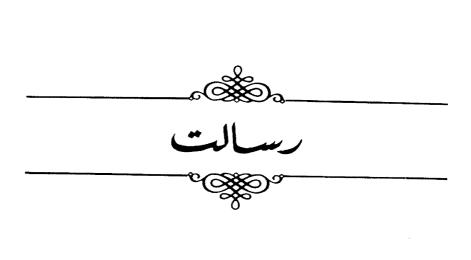
دنیا اپنی ابتدائی شکل یں صرف ایک قسم کا مادہ ہے۔ ساری دنیا ایٹموں کا مجموعہ ہے۔ بالفاظ دیگر ساری دنیا ہے روح مادہ ہے۔ اس بے روح سادہ کو خد ابنی سے روح سادہ کو خد ابنی سے روح سادہ کو خد ابنی سے روح مادہ سے خد ابنی روشنی پیدا کر رہا ہے اور کہیں حرارت۔ کہیں وہ اس بے روح مادہ کو مدا کہیں روشنی پیدا کر رہا ہے اور کہیں حرارت۔ کہیں وہ اس بے روح مادہ کو ربالی بین تبدیل کر رہا ہے اور کہیں پانی کی روانی میں۔ کہیں وہ اس بے روح مادہ کی مورت میں کا ہر کر رہا ہے اور کہیں مزہ اور خوشبو کی صورت میں کا ہر کر رہا ہے اور کہیں مزہ اور خوشبو کی صورت میں کا ہر کر رہا ہے اور کہیں مزہ اور خوست کی صورت میں اور کہیں کی سے جرکت کے کرشمے کا ہر ہورہے ہیں اور کہیں کو با ناہیں ہوسکے ایسے خدا کو پانا تو یہ ہے کہ آدمی کی روح ایک انت اس ورشنی کو بانا نہیں ہوسکتا۔ ایسے خدا کو پانا تو یہ ہے کہ آدمی کی روح ایک انتہا ہ روشنی سے جگرگا اسطے۔ وہ اس کے قلب کے لئے لطف ولذت کا سمند بن جائے۔

آدمی ایک عمدہ سجس کھاتا ہے تو وہ باغ باغ ہوجاتا ہے۔ ایک شخص ایک لطیف نغہ سنتا ہے تو وہ ہمتن دحبد میں آجاتا ہے۔ کسی کے بہاں ایک خوبصورت بچہ پیدا ہوتا ہے تواس کی خوسٹ بول کا کوئی ٹھکا نا نہیں رہتا۔ ہجر خدا جو ساری خو بیوں کا سرشیمہ ہے، اسس کا پاناکیا کسی کو بے قرار نہیں کرے گا۔ وہ محض ایک بے کیف واقعہ بن کررہ جائے گا۔

خداکو پانا یہ ہے کہ وہ ایک خوشبو ہوجس سے آدمی کا منا سمعظر ہوجائے۔ وہ ایک مزہ ہوجس سے اس کا ذائقہ لطف اندوز ہو۔ وہ ایک

لطافت ہو جواس کے لامہ کو کیف سے بھردے۔ وہ ایک حن ہوجواس کے بعدارت کو ایک حیرت ناک نظارہ میں محوکردے۔ وہ ایک ترنم ہوجواس کے سامعہ کو ایس فدانے روضنی بیدائی، کیے سامعہ کو ایس لذت دے جس سے وہ کبھی سیر نہ ہو۔ جس خدانے روضنی بیدائی کیے مکن ہے کہ اس بی مکن ہے کہ اس کے اندر روشنی نہ ہو۔ جس خدانے مزہ پیدائیا کیے مکن ہے کہ اس بی مزہ نہ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ خدا تمام روشنیوں سے زیادہ روشن ہے۔ وہ تما مزوں سے زیادہ مزے والا ہے۔ کس کو خدائی تسر بت بانالیا ہی ہے جبے کو ئی شخص رنگت اور خوسن ہو کے ابدی چمنتان میں جائے۔ وہ ایک ہیں کرنوں میں پہنچ جائے۔

فداساری حکمتوں کاخسنرانہ ہے،اس کے خدا کو پاناآ دمی کو انہتائی باشعور بنا دیتا ہے۔خدا سارے زین و آسمان کا نورہ ،اس کے خدا کو پاناآ دمی کی پوری شخصیت کو ربانی نورہ جگا دیتا ہے۔خدا تمام طاقتوں کا سرشیہ ہے،اسس کئے خدا کو پاناآ دمی کو اتنا طاقت ور بنا دیتا ہے کہ کوئی سیلاب اس کوغرق نہ کرسکے اور کوئی طوفان اسس کے درخت کوا کھاڑنے والا ثابت نہ ہو۔



رسالس

پنیبراسلام ملی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ غیرسلم آئے اور آپ سے آپ کے بینیر حضرت مولی عصا اورید بینیر مونے کا ثبوت مانگا۔ انھوں نے کہا کہ خدا کے بینیر حضرت مولی عصا اورید بینیس الے جولوگوں کے لئے ان کی بینیبری کا ثبوت تھا۔ اسی طرح خدا کے بینیبری حضرت عیسی اندھوں کو بینا کرتے تھے اور کوڑ ھیوں کو اچھا کرتے تھے، یہ ان کا بجرہ تھا جوان کے بینیبر خدا ہونے کو نابت کرتا تھا۔ اسی طرح دوسرے پینیبر بھی کوئی نہ کوئی مہزہ لائے اور اسس کو اپنی بینیبری کے ثبوت کے لئے پیش کیا۔ آپ بتائیں کہ آپ اپنی بینیبری کے خبوت کے لئے کیا مجرہ لائے ہیں۔

آپ نے خاموشی کے ساتھ ان کے سوال کو سنا اور اس کے بعد سورہ آل عمران کے آخسہ کی یہ آ بہتیں پڑھیں ، زبین و آسمان کی پیدائش بیں اور است اور درات اور دن کے باری باری آنے میں عقل والوں کے لئے نتا نیاں ہیں جو اٹھتے ، بیٹھتے ہر مال میں خدا کو بادکرتے ہیں اور آسمان وزین کی بنا وط بیں غور کرتے ہیں۔ وہ بے اختیار پکار اٹھتے ہیں کہ اے ہمارے دب ، تونے یہ سب کچھ بیمقصد نہیں سنایا۔ تو باک ہے اس سے کہ تو عبث کام کرے۔ بیس اے ہمارے رب ، ہم کو آگ کے عذا ب سے بچا۔ اے ہمارے دب ، ہم نے ایک بکار سنا جو ایک والے کو سناجو ایمان کی طرف بیکار رہا تھا اور کہنا تھا کہ اپنے رب کو مانو۔ ہم نے والے کو سناجو ایمان کی طرف بیکار رہا تھا اور کہنا تھا کہ اپنے رب کو مانو۔ ہم نے ایک

اس کی دعوت قبول کی۔ اے ہمارے رب ، ہما رے گئ ہوں کومعاف فرم اور ہما راخاتہ نیک لوگوں کے ہم سے درگزر فرما۔ ہماری برائیوں کو دورکر دے اور ہما راخاتہ نیک لوگوں کے ساتھ کر (آل عمران)

پینمبراسلام صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ آبتیں پرا ھرکرسنا نا دوسرے لفظوں بیں
یہ کہنا تھا کہ میری نبوت کا نبوت وہ پوری کا 'نات ہے جو تمہارے چاروں طرف
پھیلی ہو گئے ہے۔ زبین و آسمان کا پورا نظام ا بنی خاموسٹس زبان ہیں رسالت
اور پینے م رسالت کی تصدیق کر رہاہے۔ بھراسس کے بعدکسی اور معجزہ کی کیا
ضرورت۔

پینیراسلام کی بنوت دائی نبوت تھی۔ اس لئے آپ کے لئے وقتی مجزہ کا را مد نہ تھا۔ آپ کے لئے وہ مغیرہ مفید تھا جو آپ کی نبوت کی طرح متنقل ہوا در آپ کے اس دنیا سے چلے جانے کے بعب ربحی باتی رہے۔ تاکہ ہر دور کا انسان اس کو د کھ سکے اسی لئے آپ نے فدا کی دنسیا کو اپنے حق ہیں ابدی بجزہ کی حیثیت سے بیش کیا۔ قرآن میں عالمی نظام کے ان پہلوٹوں کی نشان و می کی گئی جو یہ نابت کرتے ہیں کہ انسان کی اصلاح کے لئے فدا ٹی رہنمائی کا انتظام ہونا چاہئے۔

کائنات اپنے پورے وجود کے ساٹھ ایک سوال ہے اور پیغیری اسی سوال کا جواب۔ ہمارے سائے ایک انہائی عظیم اور کسی دنیا ہے۔ وہ بدصر ف موجود ہے بلکہ ایک حد درجہ کم نظام کے ساتھ ملسل متحرک ہے۔ اس کے اندر نہ کوئی نقص ہے اور نہ کوئی فلا۔ وہ نا قابل قباسس تنوع اور پیبلا ڈکے با وجود کمال درجہ ہم آہنگ ہے۔ اس کے اندر انہتائی بامعنی سرگرمیاں جاری ہیں۔ وہ اپنے بے شمار احب نرار ہیں۔ اس کے اندر انہتائی بامعنی سرگرمیاں جاری ہیں۔ وہ اپنے بے شمار احب نرار سام

کے ساتھ انتہائی محکم بنیا دوں پر جل رہی ہے۔الیی ایک کا ثنات کو دیکھ کر فوراً یہ سوال پیدا ہوتا ہے کواس کوعسدم سے وجودیں ہے جواس کوعسدم سے وجودیں ہے آیا۔

کائنات یہ انتہائی اہم سوال ہمارے ساخلاتی ہے گر وہ اسس کا کوئی جواب نہیں دیتی۔ وہ ہم کو اپنے خالق کا چہرہ نہیں دیتی ۔ وہ ہم کو توس وزح کا مثا ہمہ کراتی ہے ، روضنی ہے ، تخلیق ہے ، مخلف نہیں دکھاتی ۔ کائنات بیں حرکت ہے ، زندگی ہے ، روضنی ہے ، تخلیق ہے ، مخلف قسم کی طاقیں ہیں۔ حتی کہ طرح طرح کے جا نداروں کی صورت میں بولئے والی زبنیں ہمی ہیں گراس اہم تر بن سوال کے بارے میں سب خاموش ہیں۔ کوئی ہی انسان کواس سوال کا جواب نہیں دبنا۔ کسی پہاڑ کی چوٹی پرایا کوئی بورڈ لگا ہوا نہیں ہے کہ کوئی بتانے والا ہوجوان ن کواس سوال کا جواب لکھا ہوا نظر تنا ہو۔ یہ صورت حال پکارر ہی ہے کہ کوئی بتانے ۔

اس کے ساتھ دوسراسوال یہ سائے آتا ہے کہ اس کا گنات کا انجبام کیا ہے۔
کا گنات کی ہرچیبز حرکت یہ ہے۔ زبین سلسل سفر کرد ہی ہے۔ شمسی نظام زین اور
دو سرے سیا روں کو لئے ہوئے ایک طرف کوچیسلا جارہاہے۔ ہے کہاکٹ س
ہمارے شمسی نظام اور دوسرے ستا روں کو لئے ہوئے ہر لحہ رواں دواں ہے۔
کا ثنات کا قافلہ اپنے تمام اجزاء کے ساتھ کسی منزل کی طرف چلاجا رہا ہے۔ سگر کوئی
ہمی اپنی منزل کے بارے میں اعلان ہمیں کرتا۔ کا ثنات کی نہیں بتاتی کہ وہ کہاں سے
جمل ہے اور کہاں جی جب رہی ہے اور بالا خسر وہ کہاں بیوچے والی ہے۔
میں میں کہ اور کہاں ہے۔ کوں کہ کا ثنات کے تیزرفت اد

قافلہ میں انسان بھی شریک ہے اور وہ مسل ایک نامعسلوم سفر کی منزلیں طے کربط ہے۔ اگروہ اپنے سفراور اپنی منزل کی بابت مذبحائے توس راسفر اندھیرے کاسفر بن جائے گا۔اس صورت حال کا تقاضا ہے کہ یہاں کو ئی انتظام ہو جوانسان کو اسس معاملہ کی حقیقت سے با خبر کرے۔

پراسی سے تعلق یہ سوال ہے کہ انبان کیا کرے اور کیا نہ کرے۔ آدمی کے سامنے بے شمار معاملات آتے ہیں اور ان کے درمیان ایک سے زیادہ طریقے افتیار کرنااسس کے لئے مکن رہتا ہے، پیرانسان کون سامعیار اپنے سامنے رکھے۔ دہ کونسا طریقہ اختیار کرے اور کون ساطریقہ اختیار نہ کرے ۔ انبان کے لئے راہ عمل کمی ہو۔ پانی کا رائ تہ زمین کے نشیب و فراز سے بن جاتا ہے۔ درخت سے لے کرستاروں بیل کا رائ تہ زمین کے نشیب و فراز سے بن جاتا ہے۔ درخت سے لے کرستاروں بیل ہر چیز کا ایک نظام مقررہ جس پر وہ پابندی کے ساتھ بلیے جارہے ہیں۔ کا دنات کی دوسری چیز وں کے لئے یہ سوال نہیں کہ وہ کس کو لے اور کس کو چھوڑ دے۔ جب کہ انبان اپنے افتیار کی وجہ سے ہروقت اس سوال سے دو چا ر رہتا ہے۔ پوری کا نبات میں انبان ہی ایک ایسی مخلوق ہے جس سے سامنے کوئی معلوم اور مقرر لاء عمل نہیں۔

سورج حددرج پابندنظام کے تحت ہردوز ہمارے کے روشنی بھیجاہے۔ گر وہ ہماری ابنی زندگی کے سوال پر کوئی روشنی بنیں ڈالتا۔ ہواایک مکل نظام کے تحت ہماری ابنی زندگی کے سوال پر کوئی روشنی بنیں ڈالتا۔ ہواایک مکل نظام کے تحت چلتی ہے اور بچولوں کی خوشبو ہمارے مثام نک بہنچاتی ہے گروہ ہمارے اصل مئلرکے بارے میں ہم کو کوئی خبرنہیں دیتی ۔ بانی ایک متین قانون میں بندھا ہوا ہے ، وہ ہمارے کئے ٹھنڈک اور تزاوٹ ہے کرآتا ہے گر ہماری تلاشس کے م

بارے میں وہ ہماری کوئی مدد نہیں کرتا۔ زبین اپنی محوری گردشس کے ذریعہ ہر روز ہمارے لئے دن لاتی ہے اور رات کا پر دہ ہمارے اوپرسے بٹاتی ہے گروہ زندگی کے بھید کا پر دہ نہیں کھولتی۔ ورخت زبین کو پھاٹ کر نکلتے ہیں اور ایک منظم کا رخب ندگی طرح عمل کرتے ہوئے ہمارے لئے رزق اور سایہ فراہم کرنے ہیں۔ گروہ ہماری ذہنی غذا کے لئے ہمیں کوئی چیز فراہم نہیں کرتے ہوئے یاں چھپاتی ہیں، ان کو اپنی زندگی کا نظام پوری طرح معلوم ہے گروہ ہما رہی قابل فہم زبان میں ہم کو زندگی کا نظام پوری طرح معلوم ہے گروہ ہما رہی قابل فہم زبان میں ہم کو کوئی چینام نہیں دیتیں۔ سارے اور سارے اپنے نظام میں ایک سکٹر کا فرق کئے بغیر دوڑ رہے ہیں مگروہ نہیں بتاتے کہ وہ کوئ سی منزل ہے جس کی طرف انسان کورواں دواں ہونا چاہئے۔

کائنات کی ہر چیزایک ہی تقرر داستنہ پر چل رہی ہے، حقیر چیونٹی سے
لے کرعظیم کہکثانوں تک سب کے سب اپنے مقرد نظام کے اس طرح پابہ ند ہیں
جیبے ان کو اپنی داہ عمل پوری طرح معلوم ہو۔ یہاں صرف ایک انسان ہے جواپنی داہ
عمل سے بے خبر ہے۔ ایک باخبر کائنات میں وہ بالکل بے خبر حالت میں کھوا ہوا تمام
چیزوں کو دیکھ رہا ہے۔ وہ ہر چیز کو اپنی منزل کی طرف جاتا ہوا دیجھتا ہے گر اس کی سمجھ
بین نہیں آتا کہ وہ خود کیا کرے اور کدھر جائے۔

کائنات میں جتنی ہی چیزیں ہیں سب کاایک نظام عمل مقررے جس پر وہ حد درجہ پا بندی کے ساتھ قائم ہیں۔ یہاں صرف ایک انسان کااستنار ہے۔انسان واحب مغلوق ہے جوکسی نظام ہیں بندھا ہوانہیں ہے۔ وہ اختیار رکھتاہے کہ جو چاہے کرے اور جو چاہے نگرے۔ زین اپنے مدا رہیں گھوتی ہے۔ وہ د وسرے سیا روں کے اور جو چاہے نگرے۔ زین اپنے مدا رہیں گھوتی ہے۔ وہ د وسرے سیا روں کے اور جو چاہے نگرے۔

مدار بین د اخل نهیں ہوتی۔ گرانیان کا معالمہ اس سے مختلف ہے۔ ایک متبین صورت حال جہاں دوسری چیزیں ہمیشہ ایک ہی رخ اختیار کرتی ہیں ، انیان کے لئے مکن ہوتا ہے کہ دہ کئی رخ اختیار کرسے ۔ وہ اپنے "مدار" سے کل کر دوسرے کے" مدار" یں مداخلت کرنے لگے۔ اس سے ظاہر ہو تا ہے کہ انسان کے لئے راہ عمل پانے کا معالمہ اس سے مختلف ہے جو بقیہ کا گنات کا ہے۔ بقیہ چیزیں اپنی راہ علی خود اپنے ساتھ لاتی ہیں گر انسان کو اپنی داہ علی با ہرسے حاصل کرنا ہے۔

مطالعہ بیرسی بتا تاہے کہ انسان اپنی را ہ عمل خود دریافت نہیں کرسکتا۔انسان علی و فہم رکھتا ہے گراس کی عفل وفہم اصل مثلہ کی نسبت سے اتنی محدود ہے کہ کسی طرح بھی پیکن نہیں کہ وہ اپنی کوشن سے اس سوال کا جو اب معلوم کر سکے۔ پیچیلے ہزاروں سال کی تاریخ نے اس کو تجربانی سطح بر نبابت کردیا ہے۔

کائنات کے اندر اپنے سوال کا جواب نہ پاکرانسان نے خود تحقیق نظر وع کی۔ گر نسلوں کی کوششیں بھی اس کوکسی ایسی بات یک نہ بہنجا کیں جس پر وہ بقین کر سکے۔ اس نے تار وں اور سیاروں کی حرکت کے اصول معلوم کر لئے گرانسان کے سفراور اس کے آغن از وانجام کے بارے ہیں کچھ بھی معلوم نہ کر سکا۔ اس نے جما دات، نبا تا تا ور حیوانات کا فانون دریافت کر لیا۔ گر انسان کا حت انون دریافت کرنے میں ناکام رہا۔ اس نے بہ جانوں دریافت کرنے میں ناکام رہا۔ اس نے بہ وان لیا کہ ما دہ فنا ہوتا ہے تو انرجی بن جاتا ہے اور انرجی ختم ہوتی ہے تو وہ سادہ کی صورت اختیار کر لینی ہے گر انسان مرنے کے بعد کسیا ہوتا ہے اس کی بابت وہ پچھ نہ جان سکا۔ اس نے معلوم کر لیا کہ کا منات کی تمام جیزیں ایک بی محکم قانوں میں بندھی ہوئی ہیں اور اس سے اد فی انحراف کئے بغیر کھر باکھرب سال تک جابی رہتی ہیں۔ گرانسان کے بیں اور اس سے اد فی انحراف کئے بغیر کھر باکھرب سال تک جابی رہتی ہیں۔ گرانسان

کا قانون جیات کیا ہو، اس کے بارے یں وہ کچھ مساوم مذکر سکا۔ اس نے کائنات کی وسعة ول کو ایٹے آلات کی مدر سے دیھ لیا اور انہتائی چھوٹے ایٹم کے اندر ونی نظام کا پتہ کرلیا۔ گرانسان کی حقیقت کیا ہے اور وہ کس منعسور کے تحت وجود میں آباہے۔ اس کی بابت وہ کچھ نہ جان سکا۔

انسان کی سب سے بڑی ضرورت کے بارے ہیں انسان کی یہ میبوری ثابت کو تی ہے کہ اس کو اس بارے ہیں ایک خصوصی رہنا در کار ہے۔ اس سے پیغیر کی ضرورت بوری طرح ثابت ہو جاتی ہے۔ انسان اپنی زندگی کو بامعیٰ بنانے کے لئے بینیم کالازمی طور پر محتاج ہے۔ اس کے بعد حب ہم ان تعلیمات پر غور کرتے ہیں جو پینیبر نے پیش کی ہیں تو مزید یقین ہو جاتا ہے کہ پینیبری فی الواقع انسان کی ایک لازمی ضرورت ہے۔ پینیبر کی بتائی ہوئی باتیں ان تمام سوالات کا تسلی بخش اور مکل جواب ہیں جو انسان کو در پیش میں۔ بر تعلیمات خوداس بات کا ثبوت ہیں کہ پینیبر واقعی اللہ کی طرف سے ہے۔ اللہ نے ہیں۔ بر تعلیمات خوداس بات کا ثبوت ہیں کہ پینیبر واقعی اللہ کی طرف سے ہے۔ اللہ نے میں۔ بر تعلیمات خوداس بات کا ثبوت ہیں کہ پینیبر واقعی اللہ کی طرف سے ہے۔ اللہ نے میں اس کو حقیقت کا علم دے کر انسانوں کی رہنمائی کے لئے بھیجا ہے۔ بقیہ چیزوں کا قانون عمل این کے بریدا کر دیا اور انسان کا قانون عمل ان کے بریدا کر دیور اس کے پاس بھیجا۔

بینیر ہم کو بتا تا ہے کہ اس کا گنات کا ایک خداہے اور وہ اپنی غیر معولی قدرت کے ساتھ اس نظام کو چپلار ہاہے۔ اس جو اب سے زیا وہ صحے جو اب کو تی اور نہیں ہوسکتا۔ بیجو اب الیا ہی ہے جیسے ایک مشین بہت عمدہ چل رہی ہو۔ لوگ اسس کی کادکر دگی کو دیکھ کر حیران ہونے ہوں۔ گراس کی ساخت اسس پر لکھی ہوتی نہ ہو۔ اب ایک وا قف کا ریہ کے کہ یہ فنسلاں کا رخب نہ کی بنی ہوتی ہے جو دنیا جرمیں انجنیرنگ کا

سبسے اچھا کارخسا نہے۔ یہ بات معلوم ہوتے ہی دیکھنے والوں کی الحمن ختم ہوجائے گی۔ کیوں کہ اب ان کومشین کی اعلی کارکردگی کی توجیهہ لگئ ۔

اسی طرح ابک عظیم کائنات کاموجو د ہونا اور بھراسس کا حد درجہ محسکم طریقہ پر چلنااس کے بارے میں یہ سوال ببدا کر ناہے کہ وہ کیوں کر بنی اور کیے چل رہی ہے، جب پیغیر یہ کہنا ہے کہ ابک خداہ جس نے اسس کو بنایا اورجو اس کو اپنی خسد اتی ما قنق سے چلار ہا ہے تو فور اً ہم کو اپنے سوال کا جواب مل جاتا ہے۔ یہ جواب ہمارے لئے ذرا بھی بعیدا زقیاسس نہیں کیوں کہ خداکو مانناایسا ہی ہے اپنے آپ کو ماننا۔ م اینی ذات کی سطح پر ایک ایسے وجود کا تجربہ کر رہے ہیں جود کھتاہے ، جوسنتا ہے ،جو سوچاہے، جو چلاہے، جو بچرہ ناہے، جومنصوبہ بنا ناہے، جودانعات کوظہور میں لاناہے۔ "انیان" کی صورت میں جن فؤتوں کو ہم محدو دطور پر دیکھ رہے ہیں۔ وہی فوتیں زیاده کامل طور برخداکی صورت میں موجود موں تواس بیں تعجب کی بات کیا ہے۔ بہتو گویااس واتعہ کوریادہ بڑے بیمانے بہد ماننا ہے جس کاہروفت ہم چھوٹے بیماند بہد تجربه كرديع بير-"بير" بول يهى اس بات كو نا بت كرنے كے لئے كا فی ليے كه خدا "ہے-دوسری بات جو بیغیر بتا تا ہے وہ یہ کہ کا تنان بے انجام نہیں - اس کا ایک انجام ہے جوموت کے بعد سامنے آنے والاہے۔آ دمی کوبنظا ہرائس دنیا ہیں جو آزا دی مالل ہے وہ مرف امتحان کے لئے ہے۔ یہ آزادی ایک خاص مدت بک ہے۔اس مدت کے ختم ہونے کے بعد موجود ہ نظام توڑ دیا جائے گا۔ اور نیازیادہ کامل اور ابری نظام بنایا جائے گا۔ وہ ہاں خداا بنی طاقنوں کے ساتھ ظاہر موجائے گا، حواس وقت امتحان کی مصلحت کی بنا پرغبب کے بردہ میں چھپا ہواہے۔ آج کی دنیامیں ہرایک کو فائدہ اٹھانے

کامو تع ہے۔ گرآنے والی دنیامیں خداکی نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کاحن صرف۔ ان لوگوں کو ہوگا جھوں نے حالت غیب میں خداک د فا داری کی ہوگی۔ بقیہ تمام لوگ خدا کی نعمتوں سے دور بھینیک دئے جائیں گے۔

بینمبرکی برخبر بھی پوری طرح بہائی کے مطابق معلوم ہونی ہے۔ایک ایسا فداجس نے د بکھنے اور سمجھنے والے انسان کو بہنایا، کیسی عجیب بات ہوگی کہ انسان یوں ہی پیل مپوکر مرجائے اور اس کا خد ااس کے سامنے نظا ہر نہ ہوکہ وہ اس کو دیکھے اور صانے۔ یم موجوده کائنات اتنی باحکت ہے کہ کس طرح بھی یہ بات قابل تصور نہیں ہے کہ اسس کا کوئی انحبام نہ ہو، کوئی الیا دن نہ آئے جہاں ظلم ظلم کی صورت میں اور انضاف انصاف کی صورت میں نمایاں ہو۔ بہاں دوبارہ پیغیر کی خبر مین وہی ہے جس كاانسانى فطرت تقاصاكردې تقى، إبك ايسى دنيا جهال عدم سے وجود كے مظاہرے ہوتے ہوں۔ جہاں رات کے بعدون آتا ہو، جہاں ایک معمولی بیج سے بے شمار بڑے بڑے درخت پیدا ہوتے ہوں۔ جہال آج "ہمیشہ "کل" میں تبدیل ہوتا ہو، ایسی دنب کے بارے میں برکمنا کراسس کی ایک آخرت ہے صد درجة قابل فہم ہے۔ جو دن ہم ہر روز بکتا دیکھتے ہیں ، یہ اس کے زیادہ براے بیمانے پر نکلنے کی خبرہے ۔ جوکل ہر روز ہمارے اوپر آتی ہے یہ اس کے زیادہ بڑی صورت میں طا ہر ہونے کی اطلاع ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بیغیر ہما دی اپنی فطرت کی مانگ کوشعور تک پہنیا تا ہے،جس بات کے ا نثایی ایج بھی کائنات میں موجود ہیں اس کو وہ یقینی علم کا درجہ عطاکر تاہے۔ ببغیرنے انسان کے لئے جو راہ عمل بنائی ہے وہ بھی حد درجہوت بل نہم ہے اور اس بات کا ثبوت ہے کہ پینبر کا یہ دعوی بالکل صحح ہے کہ وہ خدا کا بھیجا ہوائے ۔ کیوں کہ اتنی سے بات وہی کہدسکتاہے جو خداکی طرف سے بول رہا ہو۔ پنجیبر یہ بتا تا ہے کہ انسان

کے لئے راہ عمل یہ ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے۔ عبادت کا مطلب ہے اپنے آپ کو اللہ

کے لئے راہ عمل یہ ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کر نا۔ اللہ علی کو اپنا سب کچھ بنا لینا۔

کے سپر دکر دینا۔ اس سے ڈرناا وراس سے معبت کر نا۔ اللہ علی کو اپنا سب کچھ بنا لینا۔

انسان اپنی فطرت کے اغذبار سے ایک ایسا وجود ہے جو اپنی توجہات کا ایک مرکز کو ہتا ہے۔ اس کو کوئی ایسا نقطہ در کارہے جس کے اوپر وہ اپنی سوچ اور اپنے جذبات کو

مرکز کو سکے۔ یہ انسان کی ایسی ضرورت ہے جس سے وہ کسی عال میں فالی نہیں ہوسکتا

اور نہ کوئی ایسا شخص موجو دہے جو اس سے فالی ہو۔

اور نہ کوئی ایسا شخص موجو دہے جو اس سے فالی ہو۔

کسی کامرکز توجہ اسس کے بیوی بچے ہیں کسی کا مرکز اس کا فنبیدا ور برا دری ہے کئی

کامرکز توجہ قوم اور و لحن ہے۔ کوئی دولت کو اور کوئی اقت دار کو ا بنا مرکز توجہ بنائے

ہوئے ہے۔ گران میں سے کوئی بھی چیز نہیں بو حقیقہ اس فابل ہو کہ انسان اس کو اپنا

مرکز توجہ بنائے۔ یہ چیزیں آ دمی کے فطری جذبہ کا انخراف ہیں مذکہ آدمی کے فطری جذبہ

کااستعمال ۔ مرکز توجہ بننے کے قابل وہ ہوسکتا ہے جو انسان کوسہ ارا دے سکے۔ جوزندگ

کانجام کو بہتر بنائے میں انسان کی مدد کرسکتا ہو۔ گران میں سے کسی چیز کو بھی یہ طاقت

حاصل نہیں ۔ یہ تمام چیزیں خود ہی دوسروں کی محتاج ہیں۔ پھروک ی دوسر کے کیامدد

کرسکتی ہیں۔

بھرمرکز توجہ بننے کے قابل وہ ہے جس کو بیک وقت سارے انسان مرکز توج بنائیں اور اس کے با وجود معائشرہ میں کوئی بگاٹر پیدا نہ ہو۔ گران میں سے ہرچیز کامعاطمہ اس کے برعکس ہے۔ وہ تمام چیزیں جن کوآ دمی عام طور پرمرکز توجہ بنا تاہے وہ محدود ہیں۔ ایک آ دمی کا انفیں یا نا ہمیشہ دوسرے آدمی کی محرومی کی قبمت پر ہوتا ہے۔ یمی وجہ کہ سماج میں منتقل چھین جھیط جاری رہتی ہے۔ ایک شخص جب پاتا ہے
تو وہ دوسرے شخص سے چھین رہا ہوتا ہے۔ حقبقت یہ ہے یہ صرف خدا ہی کی ثان
ہے کہ بیک وقت سارے انبان اسس کو پانے کے لئے دوڑیں اور پھر بھی لوگوں میں
کوئی ٹکراؤ پیدا نہ ہو۔ کیوں کہ خدا مادی چیزوں سے بلندہے ، خدا ہرقسم کی محدودیت
سے ماک ہے۔

انسانی سساج کا ایک برا است لمدید ہے کہ خوا ہ کستنا ہی اچھاقا نون بنایا جائے ،انسان اسس سے بحنے کا داستہ تا اسٹس کر بیتا ہے ۔ کسی کے پاس طاقت ہے تو وہ دولت کے ذریجہ طاقت کے بل پر دھا ندلی کر تاہے ۔ کسی کے پاس دولت ہے تو وہ دولت کے ذریجہ انسان کو خسر بیدلیتا ہے ۔ کسی کے پاس الفاظ ، بیں تو وہ خوبھورت الفاظ کے ذریعہ خطم کو انساف کو خسر بیدلیتا ہے ۔ کسی کے پاس الفاظ ، بیں تو وہ خوبھ طام کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی تنہ بیر پالیتا ہے ۔ گرجب خدا کو درییان میں کھوا اگر دیا جائے تو ہرا دی محسوس کوئی تد بیر پالیتا ہے ۔ گرجب خدا کو درییان میں کھوا اگر دیا جائے تو ہرا دی محسوس کرلیتا ہے کہ اسس کی تد بیر بی ہے معنی ہیں۔ تمام تد بیر بین اسی وقت بک تد بیر بین کہ محسوس ہیں جب تک معالمہ انسان اور انسان ورانسان کے درمیان ہو ۔ جب معاملہ کو انسان درخ دا ہے دکوئی بات چیائی جاسکی اور نہ وھاں کسی قسم کا زور چل سکا۔ حقیقت یہ کہ خدا پرستی کوئی بات چیائی جاسکی اور نہ وھاں کسی قسم کا زور چل سکا۔ حقیقت یہ کہ خدا پرستی ہی وا صد بنیا دے جس سے لوگوں میں قانون کے احترام کا حبد بر بیدا کیا جاسکی اس کے سواکوئی بنیا دنہیں جس سے یہ تقصد حاصل ہوسے ۔

دنیا میں صبح نظام بنانے کے لئے سب سے زیادہ جس چیز کی ضرورت بڑتی ہے وہ قربانی ہے۔ کہیں کسی کی رائے کے مقابلہ میں اپنی رائے کو چھوٹر نا پڑتا ہے۔ کہیں اپنے 8۲ ایک کر طیرٹ کو دوسرے کے حوالے کرنے پر راضی ہونا پڑتا ہے۔ کہیں اپنے گھر والوں کے مفاد کے مفاد کے مفاد کو ترجیح دینی پڑتی ہے۔ کہیں ابنی محنت سے کماتے ہوئے مال کو دوسروں کے حوالے کر دینا پڑتا ہے۔ کہیں ایک ایسے کام یں اینی فوتیں کھیانے کا سوال ہوتا ہے جس میں بظا ہر کھیے طبخ و الانہیں۔

جب تک افرا دہیں اس قیم کی قربانی کا مزاج نہ ہوضیتی معنوں ہیں کسی درست نظام کا ت کم ہونا مکن نہیں۔ اس کے بغیر ہرآ دمی اپنی بات پرا صرار کرے گا اور نتیۃ پوراسم اج جیس جعیے کا سماح بن جائے گا۔ اگر یہی موجودہ د نیاسب کچھ ہو تو دمی اس قیم کی ت دبانی کیوں کرے ۔ یہی وجہ ہے کہ جس سماج میں فدا کو چھوٹ کہ ورسری چیزوں کو مرکز توجہ سایا جائے وہاں متنقل فساد ہر پار ہتا ہے۔ لوگ قربانی دینے پر تیا رنہیں ہونے اس لئے صالح ماحول بننے کی نوبت ہی نہیں آتی۔ گرینی برنے پر تیا رنہیں ہونے اس لئے صالح ماحول بننے کی نوبت ہی نہیں آتی۔ گرینی زندگی کے جس مقصد کی نشان د ہی کر تا ہے اس میں یہ سئلہ نہایت خوبی کے ساتھ میں ہوجا تا ہے۔ اب انسان جان لیتا نہاں جان لیتا نہاں ہوجا تا ہے۔ اب انسان جان لیتا نہیں کہ تر زبانی کی اللہ کے میہاں بہت بڑی تھیت ہے جومرنے کے بعد اس کو ابدی زندگی میں ہوتا کی جائے گی ۔ یہ ذہمن انسانی سماج میں ہرتیم کے ظلم کی جڑکا طرح دیا ہے۔ اب ہرتیما اسس اور می وانسان کے لئے مضبوط ترین بنیا فرد را ہم کر دیا ہے۔ اب ہرتیما اسس ورانی کے لئے تیار ہوجا تا ہے جوماحول کو صالح بنا نے کے لئے ضروری ہے۔ اب ہرتیما اس کے قربانی کے لئے مضبوط ترین بنیا فرد را ہم کر دیا ہے۔ اب ہرتیما اسس قربانی کے لئے تیار ہوجا تا ہے جوماحول کو صالح بنا نے کے لئے ضروری ہے۔ اب ہرتیما کے لئے تیار ہوجا تا ہے جوماحول کو صالح بنا نے کے لئے ضروری ہے۔

بیغراب لام سلی الله علیہ وسلم جو دین لے کرآئے وہ وہی دین ہے جوخد اکے دوسرے پیغراب لام سلی اللہ علیہ وسلم جو دین لے کرآئے وہ وہی دین ان کے بعب دمحفوظ مذرہ سکا دوسرے پیغیروں کا دین ان کے بعب دمحفوظ مذرہ سکا ان کے بعب دان کے رائے والے اتنے طاقت ور ثابت نہ ہوسکے کدان کے سات

دبن کواس کی اصلی صورت میں محفوظ ارکھ سکتے۔ بیغیبراسلام کو النہ تعالی نے آخری نبی کی حیثیت سے بیجیاا وران کی خصوص مدد کر کے ان کو تمام تو موں اور مذ ہوں کے اوپر غالب کر دیا۔ آپ کی یہ غیر معولی فتح ایک طرف آپ کے بیغیبر خدا ہونے کی دلیل بن گئی۔ آپ کی کامیابی ا تنی غیر معولی تھی کہ دنیا میں کبھی کسی کو ایسی کامیابی حاصل نہ ہوئی۔ یہ واقعہ اس بات کا ایک محسوس تبوت ہے کہ آپ خدا کی طرف سے متے اور خدانے اپنی خصوصی مددسے آپ کو یہ غلبہ اور کا میابی عطافر مائی ۔ کوئی عام آدمی کمجی اس قسم کی کا میابی پر وت در نہیں ہوں تا

پیغیراسلام صلی النگرعلیہ وسلم نے جس طرح اپنے تمام دشمنوں کو زیر کیاا در آپ
کوعرب میں اور عرب کے با ہر جو کام یا بی حاصل ہوئی وہ ساری انسانی تا ریخ میں
انو کھی اور بے مثال ہے۔مور خین نے کھلے طور پر بیت لیم کیا ہے کہ ایسی غیر معولی کام یا بی نہ آپ سے پہلے کسی تحص کو حاصل ہوئی اور نہ آپ کے بعد کوئی ایسانتھ مے جو ایسی غیر مول
کام یا بی تک پہنچا ہو۔

پیغبراسلام جیباکام یاب انسان ساری معلوم ناریخ بین صرف ایک ہی نظر تنا ہے۔ یہ آپ کی ایسی نا قابل انکار خصوصیت ہے کہ جو لوگ آپ پر ایمان نہیں رکھتے وہ بھی جب تاریخ کے بڑوں کی فہرست بناتے ہیں تو وہ مجبور ہوتے ہیں کہ آپ کو اس فہرست میں سبسے اوبررکھیں ۔

آپ کی اسس انو کھی اور استشعانی کام یا بی کو عام طور پر لوگ بس ایک انسان کا کار نامه سمجھتے ہیں۔ وہ اسس کاحن انت ہی سمجھتے ہیں کہ بڑھے ہوئے نفظوں میں آپ کُخفی عظمت کا عتراف کرلیں۔ مگر بات یہ بین ختم نہیں ہوتی ۔ سوال یہ ہے کہ یہ کام یا بی اگر عام م

معنوں میں صرف ایک انسانی کام یا بی تھی تو اسس میں یہ استنائی خصوصیت کیوں ہے۔
کیا وجہ ہے کہ تاریخ اسس کی کوئی دوسری مثال پیش نہیں کرتی یہ ساری طویل تاریخ بیں
ہم کوئی دوسراانیان نہیں پانے حبس نے اتنی بڑی کام یا بی حاصل کی ہو۔

منتفت بہ ہے کہ آپ کی کام بابی کا استنائی پہلو ایک زبر دست نف نی ہے۔ وہ اسس واقعہ کے غیران نی ہونے کو بتاتا ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ بیر کام یا بی آپ کو براہ راست خدا کی مد دسے حاصل ہوئی۔ اور اس لئے حاصل ہوئی کہ آپ خداوند ذوالجلال

کے بیغیراور اسس کے نمائندہ تھے۔

سبببر پیغبراسلام صلی الله علیه وسلم کی استثنائی کامیابی آپ کے سچے پیغیر سرا ہونے کا شبوت ہے ندکر دہ معنوں میں معض آپ کے عظیم انسان مونے کا نبوت -

دوسری طرف آپ کی اس کا میا بی کے ذریعہ آپ کے لائے ہوئے دین کی مستقل حفاظت کا انتظام ہوگیا۔ آپ کی اس کا میا بی کی وج سے آپ کے ماننے والوں کی حکومت ایک بہت برط ہے رقبہ پر قائم ہوگئی۔ یہ حکومت آپ کے دین کی دائمی محافظ بن گئی۔ یہ کومت آپ کے دین کی دائمی محافظ بن گئی۔ چنا نچہ آپ کی آمد کو چو دہ سوسال ہو گئے اور آج بک آپ کے دین بیں کوئی تبدیل نہوسکی۔ وہ اب بھی اسی فالص صورت بیں محفوظ ہے جس صورت بیں آپ نے اس کو دنا کے ماضے پیش کیا تھا۔

بیغبرا سلام سل الله علیه و کسلم کے بعد اب کوئی بیغبرا نے والانہیں ۔آپ تیا مت کسے کے کتا ہے اور پر خدا کے پیغبر ہیں - نیا بیغبرا نے کی ضرورت ہمیشر اس لئے پڑتی ہے کہ خدا کا دین اپنی اصلی صورت میں محفوظ ندر ہاہو۔ کھیے نہ مانہ میں بار بار ایسا ہواکہ آسمانی کتا ب کی حامل تو ہیں اپنی کتاب کو ضائع کرتی رہیں۔ اس

لئے بار بار نبی آئے تاکہ خدا کی تعلیمات کو زندہ کریں اور ان کو دو بارہ ان کی صحیح صورت میں لوگوں کے سامنے پیش کر دیں۔

بیغبراسلام صلی الشرعلیه وسلم نے قر اُن کی صورت میں جو کتاب بین کی وہ کمل طور پر اپنی ابتدائی صورت میں محفوظ ہے اور پر یں کا دور آنے کے بعبد اُخری طور پر محفوظ ہو بچکی ہے۔۔ ہی نہیں بلکہ یہ کہنا صحع ہو گاکہ آپ آج بھی ایک زندہ بنی کی حیثیت سے ہمارے در میان موجود ہیں۔ کیوں کہ آپ کے افوال ، آپ کے حالات ، آپ کی بیغبرانہ جدوجہد ، غرض آپ کے پورے مل کاریکا رڈ اس طرح ممل طور آپ کی بیغبرانہ جدوجہد ، غرض آپ کی پر محفوظ ہے کہ جب ، ہماس کو پڑ ھتے ہیں توگو باکہ ہم آپ کو اپنے در میان محبوس کرنے لگتے ہیں۔ بیشت رسول آپ نے جو کھی کیا وہ سب کا سب ہم تمروع ہے آخر شکس آپ کی معتبر کتا بول ہیں دیکھ در ہے ہیں۔ ایسی حالت میں اب نیا بنی آنے کی کیا ضرورت۔



أخرت

آخرت میں آدمی کو جو بدلہ دیا جائے گا وہ دنیا بیں اس کے علی ہی کا اخروی پہلو ہوگا۔ اس لئے عمل اور بدلہ دو نوں ایک دوسرے کے انہمائی مطابق ہوں گے۔

ایک شخص سونا جع کئے ہوئے ہے اور اللہ کا حصد اللہ کے راستہ یں نہیں دست تو وہ سونا گویا آگ کا انگارہ ہے۔ موت کے بعد بیسونا آگ کی صورت اختیار کرکے آدمی کے ساتھ جیک جائے گا (التوبہ) حدیث بیں اس قیم کی بہت سی مثالیں دی گئی بیں کہ آدمی کا عمل اور اس کے اخر وی نتائج کس طرح ایک دوسر ہے کے مطابق ہوں گے۔

معراج کے سفرسے تعلق جو روایات ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آسمانی سفر میں آپ کو جو چیز یں دکھیا ئی گئیں ان میں وہ عالم شال بھی تھا جہاں انسان کے دنیوی اعمال اپنی اخروی صورت میں نظر آتے ہیں۔ یہاں ایک طرف آپ کو اچھا عمال کی اخروی صورتیں دکھائی گئیں۔ اسی طرح آپ کو تفصیل کے ساتھ برے اعمال کی اخروی صورتیں بھی دکھائی گئیں۔

آپ نے دیکھاکہ کچھ لوگ ہیں جن کے سرپتھروں سے کچلے جارہے ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ کون ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ کون ہیں۔ فرٹ نہ نے بتایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی سرگر انی ان کونساز کے لئے المحفظ نہ دبنی نقی۔ اسی طرح آپ نے کچھ لوگ دیکھے جن کے کیٹروں میں بہت بیوند کے گھ

ہوتے تھے اور وہ جب نوروں طرح گھاس چرر رہے تھے۔ آپ نے پوچھایہ کون ہیں۔
فرضتہ نے بتا یا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے مال کوائٹد کی راہ مبین خرچ نہ کرتے تھے۔
پھرآپ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ لکڑیوں کا گھا جن کرکے اٹھانے کی کوشش کرتا ہے۔
اور حب وہ گھا اس سے نہیں اٹھآ تو وہ اس میں پچھا ورلکڑیاں بڑھا لیتا ہے۔ آپ
نے پوچھی یہ کون ہے۔ فرشند نے بتا یا کہ یہ وہ شخص ہے جس پر ذمہ داریوں اور
اما نتوں کا اتنا ہو جو تھا کہ وہ اٹھا نہ مکنا تھا گر وہ ان کو کم کرنے کے بجائے اور
زیادہ ذمہ داریوں کا لوجھ اپنے اور ٹھال بیتا تھا۔

پوآپ نے دیجا کہ کچھ لوگ ہیں جن کی زبانیں اور ہونٹ قینچیوں سے کا ٹے جارہے ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ وہ مقت ر ہیں جو بےروک ٹوک زبان چلاتے تنے اور غیر ذرمہ دارا نہ بانیں کہ کرفت نہ بر پاکرتے تھے۔ ایک چگھ آپ نے دیجھا کہ ایک پیقر میں چھوٹا ساسوراخ ہواا وراس ہیں سے ایک بڑا سا ہیل کل آیا۔ اس کے بعد وہ بیل دو بارہ اسی سوراخ میں جانے کی کوشش کرنے لگا گھر کوشش کے با وجود وہ دو بارہ اس کے اندر نہ جاسکا۔ آپ نے پوچھا یہ کیا ساما لمہ ہے۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ اس آ دمی کی شال ہے جو بے پروائی کے ساتھ یہ کیا ساما لمہ ہے۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ اس کے بعد اس کے برے نتائ و مکھ کراس کو واپس نہیں لے سکتا۔ اس طرح ایک جگھ آپ نے دیکھا کہ کچھ واپس بھی ایک بید وہ لوگ ہیں جو خود اپنے جم کا گوشت کا ٹ کاٹ کر کھارے ہیں۔ آپ نے پوچھی ایم کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے دو سرے بھا یتوں پطون وطنہ کرتے تھے۔

پکھاورلوگوں کو آپ نے دیکھا۔ ان کے نائن تانے کے تقے اور وہ اس سے انچانھ اور سینے نوپ دے تھے۔ آپ نے پو چھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشنہ نے بتایا کہ بدوہ لوگ ہیں جو دوسروں کے پیچھان کی برائٹیاں کرتے تھے اوران کی عزت وا برو پر چھلے کرتے تھے۔ پھلوگوں کو آپ نے دیکھا۔ ان کے ہونے او نوٹوں سے ملے بطلے تھے اور وہ آگ کھارہ کے کھلوگوں کو آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتا یا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو پتیموں کا مال و بیا میں کھاتے تھے۔ پھرآپ نے دیکھا کہ کچھ لوگ ہیں جن کے پیپٹ بہت بڑے ہیں اور وہ ما نیموں سے بھرے ہوئے ہیں۔ آنے جانے والے ان کورو ندتے ہوئے گز رجاتے ہیں، ما نیموں سے بھرے ہوئے ہیں۔ آنے جانے والے ان کورو ندتے ہوئے گز رجاتے ہیں، کھانے والے لوگ ہیں۔ فرشنہ نے بتایا کہ یہود مانی جگھ لوگ دکھا لی دیے جن کے ایک جانب اچھا گوشت رکھا ہوا تھا اور دوسری جانب سرا ہوا گوشت جس سے بخت بدلوآر ہی تھی۔ وہ اچھا گوشت کو وہ مرد اور عور تیں ہیں جھوں نے جائز ہو بھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ چھوڑ کرسٹرا ہوا گوشت کھا رہے تھے۔ آپ نے پو چھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ وہ مرد اور عور تیں ہیں جھوں نے جائز ہو بھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ خوا ہیں وہ مرد اور عور تیں ہیں جھوں نے جائز ہو بھا یہ کون لوگ ہیں۔ فرشتہ نے بتایا کہ یہ خوا ہیں یو دی کہ کہ اور شو ہروں کو چھوڑ کر کر سرام سے اپنی خوا ہیں یو دی کھا تھی کون کو کہوڑ کر کے حرام ہے اپنی خوا ہیں یو دی کھا تھی کون کو کھوڑ کر کے حرام ہے اپنی خوا ہیں یو دی کھا تھی کون کو کھوڑ کر کے حرام سے اپنی خوا ہیں یہ دی کھوں کی جائن ہیں جھوں کے جائز ہو گھا یہ کون کو کھوڑ کر کر سرام ہوں کی کھیں۔

جنت کامعالہ بھی ہی ہے۔ قرآن ہیں جنت کو عطار تنتا بہ کہاگیاہے، بینی ایس انعام جوآ دمی کے عمل سے بتا ہو۔ ارشا دہواہے کہ جنت میں جب کو تی بھل آئیں کھانے کے لئے دیاجائے گا تو اہل جنت کہیں گے کہ ایسے ہی بھل اس سے پہلے ہم کو دنیا میں دئے گئے تھے اور ان کو دنیا کے بھلوں سے لمئے جلتے بھل دیے جائیں گے دنؤہ میں اس کامطلب یہ ہے کہ ترت کے انعامات دنیا کے عمل کے عین مطابق و مماثل ہوں گے۔ دنیا میں کسی بندہ فداکوجس عمل کی توفیق می ہوگی اس سے متاجاتا بدلہ جنت میں اس کے حصہ دنیا میں کسی بندہ فداکوجس عمل کی توفیق می ہوگی اس سے متاجاتا بدلہ جنت میں اس کے حصہ دنیا میں کی بندہ فداکوجس عمل کی توفیق میں ہوگی اس سے متاجاتا بدلہ جنت میں اس کے حصہ دنیا میں کیا

میں آنے گا۔

معراج کے سفریں ایک جگہ آپ نے دیکھا کہ کچھ لوگ کھیتی کاٹ رہے ہیں۔ وہ جتن کھیتی کاٹ رہے ہیں۔ وہ جتن کھیتی کا منع ہیں اتنی ہی ان کی کھیتی بڑھتی جل جاتی ہے۔ رسول الشصلی اللہ علیہ وسلم نے فرسنستہ سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں۔ آپ کو بتا یا گیسے کہ بہ خدا کی راہ ہیں جہب دکرنے والے لوگ ہیں۔

دنیا میں آدمی کا اصل امتحان یہ ہے کہ وہ کسی صورت حال بین کس قسم کا جواب
دیتا ہے۔ پخفر کے ساتھ کوئی صورت حال بیش آئے تودہ اس کے جواب میں کوئی رویہ ظاہر نہیں
کرتا ۔ گرانسان ایک احساس اور شعور رکھنے والی مخلوق ہے۔ انسان کے ساتھ جب کوئی
صورت حال بیش آتی ہے تو وہ اس کے اندر بلجل بہیدا کرتی ہے۔ وہ اس کے جو اب
بیں اپنے ہاتھ یا زبان سے کوئی ردعمل ظاہر کرتا ہے۔ اسی بیں آدمی کا اصل استحان ہے۔
ہرا بیے موقع پر خدا یہ و کیمتا ہے کہ آدمی نے اپنے ف کروس کی آزادی کوکس رخ براستعمال
کیا۔ اس نے گائی کے جواب میں گائی دی یا گائی کے جواب بیں اسس کی زبان سے دھائیں۔
مکلیں۔

ہرصورت حال جو دنیا میں آ دمی کے ساتھ پیش آتی ہے اس کے جواب کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک جہنی جواب، دوسراجنتی جواب ۔ جہنی جواب دہ ہے جوالٹر کی مرضی کے مطابق نہیں ہے اور جنتی وہ ہے جوالٹر کی مرضی کے مطابق ہے۔ دوسرے نفظوں میں ایک جواب وہ ہے جوشیطانی اخلاقیات کے مطابق ہو، البے لوگ جہنم کے مستحق قرار پائیں گے۔ دوسرا جواب وہ ہے جوخدائی اخلاقیات کے مطابق ہو، ایسے لوگ جنت کے مطابق ہو، ایسے لوگ جنت کے مطابق ہو، ایسے لوگ جنت کے مطابق مول میں بیائے جائیں گے۔

شیطانی اخلاقیات یہ ہے کہ جب کوئی ناخوش گوار صورت حال پیش آئے تو
آدمی بے خوف ہو کر جوابی کارروائی کرنے لگے۔ وہ نفرت کا جواب نفرت سے دے
ا ورغصہ کے مفابلہ یں خصہ کا تحفہ پیش کرے۔ اس کے برعکس فدائی اخلاقیات یہ ہے کہ آدمی
الٹرے ڈرے۔ وہ وقتی جذبات سے اوپر اٹھ کر سوچ اور نفرت اور محبت کی نفیات
سے بلبت کہ بوکر معالمہ کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا کہ مجھ بیرے رب نے حکم
دیا ہے کہ جو مجھ سے کے میں اس سے جڑوں ، جو مجھ کو مووم کرے میں اسس کو دوں،
جو مجھ پر نظم کرے میں اس کو معاف کر دول (وان اصل من قطعنی واعظی من حرصنی، واعفوعی ظلمی)

اس طرح کے مخلف احکام ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ موس سے بیم طلوب ہے کہ وہ لوگوں کے سلوک سے بالا تر ہو کر ان کے ساتھ معا لد کرے۔ وہ نفی نفیات کے مواقع پر مثبت نفیات نظا ہر کرے۔ لوگوں کے در میان زندگی گز ارتبے ہوئے بار با رایس ہوتا ہے کہ ناخوسنس گوار وا فعات بیش آنے ہیں اور آدی کے اندر ممن لفا نہ مغربات بیدا ہوتے ہیں۔ ایسے مواقع پر مومن کو بیر کر ناہے کہ مخالفانہ جذ بات کو اندر ہی اندر دبائے۔ تلخی کے با وجود وہ دوسروں کے ساتھ بہتر جذ بات کے ساتھ پیش آئے۔ اندر دبائے۔ تلخی کے با وجود وہ دوسروں بے کہا تھ بہتر جذ بات کے ساتھ بیش آئے۔ جنت ایک نہایت لطیف اور پاکیزہ مقام ہے جو الٹرخصوصی اہتمام کے ساتھ اپنے بند ول کے لئے بنائے گا ؛

عن جابرف ال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم في فرايا كربت وسلم ان اهل الجنة بيا كلون فيها و كاوك كما بيس عا وربيب على المربيب كي المربي يشربون ولا بتفلون ولا ببولون ولا منفويس كا وربغ بيتياب كريس كا وربغ المربون ولا بتفلون ولا بهولون ولا

یا خا نذکریں گے۔ لوگوں نے پوچھا بھر کھانے
کا کیا ہوگا۔ فرمایا: ڈکارا در لپینے نکلے گا جو
مثک کی طرح خوشبو دار ہوگا۔ ان کو تمسد
اور تبیج اسی طرح الہام کی جائے گی جس طرح

يتغوطون و لا يمتختون ـ قالوا فما بال الطعام قال جثاء ورشح كرشح المك يلهمون التسبيح والتحميل كما تلهمون النفس (مسلم)

تم سانس بیتے ہو۔

اس مدیت سے معلوم ہوتا ہے کر جنت ایک ایسی دنیا ہے جہاں میں اور کتا فت بھی خوشو کی صورت میں خارج ہوتی ہے۔ پھر ایسی دنیا ہیں وہ لوگ کیوں کر داخل ہوں گے جو اپنی کتا فت کی صورت میں خارج کرنا جانتے ہوں۔ نبض ، نفرت، حمد ، انتقام اور کروظلم یے سب انبان کی نفسیات کا میل کچیل ہے۔ جو لوگ اپنے میل کچیل کو صرف میں کچیل کی صورت میں نکا ہر کرنا جانتے ہوں وہ جنت میں بیائے جانے کے فابل نہیں۔

جنت خد اکے ان بند وں کی کالونی ہے جو اپنے اندر کے میل کو بھی پاک کی صورت میں خارج کرتے ہیں۔ جنت میں وہ لوگ بیائے جائیں گے جونفرت کے مواقع پر معاف کر دیں۔ جو حمد اور نعبض کے مواقع پر خیر خوا ہی کا ثبوت دیں۔ جو کبر کے مواقع پر خاک اری دکھا بین اور ظلم کے مواقع پر انصاف کارویہ اختیار کریں۔ یوگیا اپنے میں اور کثافت کو خوش بوکی صورت یں ظاھر کرنا ہے، انھیں خصوصیات و الے لوگ جنت کی کالونیوں میں بیائے جائیں گے۔

دنیا کو اس فر صنگ پر بنا یا گباہے کہ بہاں بار بار آ دمی کونا خوست گو ارصورت حال سے سابقہ بیش آئے۔ بہ موجودہ دنیا کے دارالامتحان مونے کا تقت ضاہے۔ ان ناخوشگوارمواقع پر جو شخص مثبت ردعل کا انہار کرے گاوہ جنت کا مستحق بنا اور حجد سالا

منفی جذبات کا تنکار ہوجائے اس نے اگل زندگی یں اپنے لئے جنت کا استعاق کھو دیا۔
جنت کی فضاؤں میں بسنے کے قابل وہ ہوگ ہیں جن کا یہ حال ہوکہ ان کو تکلیف حادثہ بیش آئے تو وہ مایوس نہ ہوں جکہ صبر کا طریقہ اختیا رکریں۔ کسی سے ان کو تکلیف بینچے تو اس کے حق میں دعا بیں دیں۔ کسی سے معاملہ بڑے نو انصاف کے مطابق اس کے حق تیں دعا بیں دیں۔ کسی سے معاملہ بڑے نو انصاف کے مطابق اس کے حق ق ا داکر ہیں۔ کوئی سنقید کرتے تو اس کوبرا مانے بغیر طونڈے دل سے میں۔ کسی سے خواہ کستی ہی شکایت ہواس کے بارہ ہیں عمل کا رویہ نہجوڑیں۔ جب بھی کسی سے معاملہ بڑے ہے تو دوسرے شخص کو ان سے بہتر سلوک کا تجربہ ہو۔ حتی کہ دوسر دل کے ناخوست گوار روبہ سے دوسرے شخص کو ان سے بہتر سلوک کا تجربہ ہو۔ حتی کہ دوسر دل کے ناخوست گوار روبہ سے اپنے سینہ میں اگر نفرت و عدا و ت کے جذبات بہت ماہوں تب بھی دہ ان کو بی جائیں۔ وہ دنیا اپنے مخالفا نہ جذبہ کو وہ فیرخوا ہی اور انصاف کی صورت میں طل حرکریں۔ وہ دنیا کی زندگی میں خدا کا ایسا بھول بن جابئیں جو اپنی کی قونیق ان لوگوں کو ملتی ہو جو الٹہ کو اس طرح پالیس کہ وہ طرح یا دکرنے تھی جس طرح کوئی آدمی سانس لیتا ہے۔ وہ الٹہ کو اسس طرح پالیس کہ وہ الٹہ کو اسس طرح پالیس کہ وہ الٹہ کو خوف و عمیت بیں نہا اسٹیں۔

ده مواقع جب که آدمی کے اندرسرکشی کی آگ بوط کمتی ہے اس وقت مومن کو تواضع کے ساتھ جھک جانا ہے۔ جب نفرت کے جند بات امنڈتے ہیں اس وقت اس وقت اس کو محبت کا رویہ اختیا رکرنا ہے۔ جب بدخوا ہی کی نفیات ابھرتی ہے اس وقت اس کو خیر خوا می کا ثبوت دینا ہے۔ جب بدد عا کے کلمات زبان سے نکلتے ہیں اس وقت اس کو خیر خوا می کا ثبوت دینا ہے۔ جب بدد عا کے کلمات زبان سے نکلتے ہیں اس وقت اس کو دعب کے کلمات این زبان سے اداکرنا ہے۔ جب حقوق کو دبانے کا خیب ا

آنے لگتا ہے اس وفت حقوق کو پورے انساف کے ساتھ لوٹانا ہے۔جب حق کا اعتراف کرنے میں اپنا وقت ارگرتا ہوا نظر آتا ہے اس وقت وقار کاخیال چوڑکہ حق کا اعتراف کر بینا ہے۔جب کسی کے خلاف جوابی کارروائی کا فرہن ابھر تا ہے اس وقت جوابی کارروائی سے اپنے کور دک کر مخالف کے ساتھ و ہی کر ناہے جو خیر خواہی اور انساف کے نقاضے کے مطابق ہو۔

اگر آپ ٹرک پرسوار ہوں توسٹرک پر دوڑتا ہواٹرک آپ کوزبر دست جھٹے دےگا۔ اس کے برکس جب آپ ایک انچی کار پر بیٹے ہیں تو تیز دوڑتے ہوئے ہیں کار آپ کو جھٹکے بنیں دینی۔ اس فرق کی وجہ یہ کہ کار کے پہیے کے ساتھ شاک ایپزار برلگا ہوا ہوتا ہے۔ اس کی وجہ سے کار اپنے تمام بھٹکوں کواپنے پہیے پر مہد بنتی ہے، وہ جھٹکے کو سافر بک نہیں پہنچنے دیتی۔ اس کے برکس ٹرک ہیں اس مہد بنتی ہے، وہ جھٹکے کو سافر بک نہیں پہنچنے دیتی۔ اس کے برکس ٹرک ہیں اس انٹر سے برخوف آ دمی ٹرک کی اندے۔ وہ اپنے اندر کے نفیاتی ھٹکوں کو مرداشت نہیں کرتا۔ وہ ان کو دوسروں کی طرف منتقل کر دیتا ہے۔ اس کے برکس الٹرسے ٹورنے والا آ دمی کار کی انٹ ہوتا ہوئے ہوں دہتا وی ہوئی سے ان کو دوسرے انسان تک منتقل ہونے نہیں دیتا۔ اس کا نام صبر ہے۔ میر یہ ہے کہ لوگوں کے درمیان رہتے ہوئے ہو ناخوشگواریاں پیش آ بین ان کو آ دمی اندر بی ان کہ او پر لے کر دوسروں کی طرف خوشگو اربی کو نتقل کرے۔ یہی وہ جھٹکوں کو اپنے او پر لے کر دوسروں کی طرف خوشگو اربی کو نتقل کرے۔ یہی وہ مطاحیت ہے ہو آ دمی کو جنت بیں آبا دکتے ہانے کے قابل بین آ ہے۔ جنت وہ مطاحیت ہے ہو آ دمی کو جنت بیں آبا دکتے ہانے کے قابل بین آ ہے۔ جنت وہ میاں

تعلیف مقام ہے جہاں کا فت بھی بہ شکل خوش بون طاہر ہوگی۔ایس تطیف آبادی ہیں رہنے کا سخت صرف وہ شخص قرار دیاجائے گاجس نے دنیا کی زندگی میں یہ نبوت دیا ہو کہ اپنی نفیا نی کنا فت کو وہ خوش بوک صورت میں خارج کرکے تاہے، کٹا فت کا خوش میں بہی صورت میں نظا ہر ہونا موجود و دنیا میں نفیا تی اعتبار سے ہوتا ہے۔ آخرت میں بہی واقعہ النارے حکم کے نحت یا دی صورت میں بہنش آئے گا۔

ایک صدیث میں ارت د ہواہے کہ یہ آدمی کے اپنے اعمال ہیں جوآخرت میں اس کولو طائے جائیں گے دانسا ہیں اعمال کی سے اخلاتی میں اس کولو طائے جائیں گے دانسا ہی اعمال آخرت میں مادری نت ایج کی صورت اختیار کرلیں گے۔ ہروا قعہ جو دنیا میں پیش اس اس میں آدمی کے لئے دوتسم کے جو اب کا امکان رہتا ہے۔ اس سے فیصلہ ہوتا ہے کہ کون جنتی ہے اور کون جنمی ۔

کوئی می بات سامنے آتی ہے، اب ایک شخص اسس کا اعتراف کرنیا ہے اور دوسرا شخص انسان پر قائم رہتا ہے اور دوسرا نظلم پر انر آتا ہے۔ کوئی نا موافی صورت حال پیش آتی ہے، اب ایک شخص انصاف پر قائم رہتا ہے اور دوسرا نظلم پر انر آتا ہے۔ کوئی نا موافی صورت حال پیش آتی ہے، اب ایک شخص توافع کا انداز اختیا دکر تاہے اور دوسرا شخص سکرش کرنے گلتا ہے۔ کوئی باہمی تضیابھ تا ہے، اب ایک شخص محبت اور خیر خواصی کا رویہ اپنا تا ہے اور دوسر شخص نفرت اور انتقام کا ۔ یہ دونوں ایک دوسرے سے بالکل مختف ردعل ہیں اور بی آخرت کی زندگی بین آدی کے انجام کی تشکیل کر رہے ہیں۔ ہمارے اخلاقی اعمال جب ما دی صورت اختیا رسی تو افیس ہیں سے ایک صورت کا نام جہنم ۔

ارکان اسسلام

اركان اسلام

عن ابى عبد الرحلي عبد الله بن عمر بن حضرت عبد الله بن عرض الله عند كيت بن ميس الخطاب فال سمعت رسول الله صلى الله في رسول الترسلي الله عليه وسلم كو كيق بورة سنام عليه وسلم يقول: بُنى الاسلامُ على السلامُ على بنياد يا نِح چيزول برركمي كن معد محمداً عبدلا ودسوله، واقام الصلية اس كيندك اوررسول بين - اورنماز قام كرنا. دمفیان کے روزے دکھنا۔

خمسِ مشهادةِ أَنُ كَالِلهِ الدَّاللَّهُ و أَنَّ لَكُوا بِي دِينًا كَهُ اللَّهِ عَلَى اللهُ بَينِ اور محمد واستاءالزكوة وحج البيت، وصوم اورزكوة دنا اوربيت الركاح كرنا اور ومضان (رواه البخارى وملى

بعض روایتول میں یہ الفاظ ہیں کہ اسلام کی تعمیر پانچ ستونوں (خمس دعائم) پر گی کی ہے۔ (کتاب الصلوة ، محمد بن نصرالمروزی) ایک عمارت اپن تفصیل صورت بیں بہت سے اجزاد کامجموعہ ہوتی ہے۔مگرب ریعمارت جس چیز کے اوپر کھرم ی ہوتی ہے وہ جین ر کھیے (Pillars) ہوتے ہیں۔ اس طرح اسلام کے لئے بھی یہ بایغ چیزیں کھیے کا درجبہ رکھتی ہیں۔ان کے مضبوط ہونے سے اسلام مضبوط ہوتا ہے اور ان کے کمزور ہونے سے اسلام کمزور ہوجاتا ہے۔ ہرا ومی کی ہستی ایک زبین کی مانندہے۔ اگر وہ اپنی اس" زبین" پر خدا کی پسند والی عمارت کھڑی کرنا چاہتا ہے تواسس کے لئے ضروری ہے کہ سب سے بہلے وہ ان با نج کھبوں کو پوری مضبوطی کے ساتھ قائم کرے۔ ان کھبول کو کااڑے بغیر نه فرد کی سطح پر اسلام کاظہور ہوسکتا ہے اور نسماج کی سطح پر۔

اسلام آدی کے اندر جوزندگی پیداکرنا چا بہاہے وہ ایک لفظ میں عبادت یاخدا
پرستی کی زندگی ہے۔ تاہم ابن تفصیلی صورت میں وہ پانچ چیزوں کے مجبوعہ کا نام ہے؛ ایمان
نماز، روزہ، زکو ۃ اور جے۔ یہ پانچ چیزیں پانچ رسمیات نہیں ہیں بلکہ پانچ اوصاف ہیں۔
بہان مطلوب چیزوں کاخسلامہ ہے جو ہمسارا مالک ہمسا دی زندگیوں میں دیجینا چاہتا
ہے۔ اگریہ پانچ اوصاف آ دی کے اندر حقیقی طور پرسپیدا ہوجائین تو گویاس کے احدر وہ بنیا دی صلاحیت بیدا ہوگئ جس کے بسد یہ امید کی جاس کی زندگی
میں اس ربانی کردار کاظہور ہوجس کو اسلام ایک ایک شخص کی زندگی میں بیدا کرنا

چاہتاہے۔

ایمان کامطلب خد ائی حقیقت پریقین ہے۔ نمازی حقیقت یہ ہے کہ آدمی اللّہ کی بڑائی کے آگاس طرح جھے کہ اپنی بڑائی کا احساس اسس کے اندر سے ختم ہوجائے۔ روزہ اللّٰہ کے ہوئی کہ اپنی بڑائی کا احساس اسس کے اندر سے ختم ہوجائے۔ روزہ اللّٰہ کے ہورے کا حق بھائے تاکہ اللّٰہ کے ہورے کے معالی میں کے حصہ سے محوم نہ کرے رج سے مراد یہ ہے کہ خدا کے بندے خدا کے مداس کے حصہ سے محوم نہ کرے رج سے مراد یہ ہے کہ خدا کے بندے خدا کے گردتی رہو جائیں۔ یہ سب اپنی اپنی خفیقت کے اعتبار سے اوصاف ہیں نہ کہ مضافی مراہم۔ گویا کہ نیون کے معناتی کھے ہیں جن کے مراہ یہ اور اتحاد دوہ پانچ صفاتی کھے ہیں جن کے اور یہ اسلامی نرندگی کا گھر بنتا ہے۔

الميا ك

الله کواپن اله بنانے کا قراراس کوا بناسب کچھ بنانے کامعا ہدہ ہے۔ یہ اللہ کو اپنے اسب کچھ بنانے کامعا ہدہ ہے۔ یہ اللہ کو اللہ کے اللہ کے اللہ کے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کے اللہ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کے اللہ کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کے اللہ کو کمل طور پر اللہ کے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے حوالے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے اللہ کی کمل طور پر اللہ کے اللہ کے اللہ کی کا مرکز بنانا ہے۔ یہ اپنے آپ کو کمل طور پر اللہ کے کہ کہ کہ کو کمل طور پر اللہ کے کہ کمل طور پر اللہ کے کہ کمل طور پر اللہ کے کہ کمل طور پر اللہ کی کا کہ کہ کہ کے کہ کمل طور پر اللہ کے کہ کمل طور پر اللہ کی کمل طور پر اللہ کے کہ کمل طور پر اللہ کے کہ کو کہ کمل طور پر اللہ کی کمل طور پر اللہ کی کمل کی کمل طور پر اللہ کی کمل کے کہ کمل طور پر اللہ کی کی کمل کے کہ کمل طور پر اللہ کی کمل کے کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کمل کی کمل کی کمل کے کہ کمل کی کمل کے کہ کمل کی کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ کہ کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کمل کے کہ کہ کمل کے کہ ک

كرناہے - يه اس بات كا فيصله كرنا ہےكة آ دمى اپنى اميدوں ا ورتمن وّں ، اپنے اندينيوں اور التب وَں كامركز اللّٰركو بنائے كا۔ وہ كہيں اور جينے كے بجائے اپنے ربيں جئے گا۔ آدمی کی امیدیں اور اس کے احسا سات جہاں اکھکے ہوئے ہوں ، و ہیں وہ آدمی جی ر ہاہے۔اسس اعنبارسے دیکھنے تو ہرآ دمی ،خواہ وہ چیوٹا ہو یابڑا ،کہیں نہ کہیں جی ر ہاہو تاہے۔ کوئی اپنے گھربار اور اپنے بال بچوں میں جینا ہے۔ کو ٹی اپنے معامنس اور كاروباريس جينام. كوئي اپنے سياسي مثنا غل اور قيا د تي مصرو فيات بيں جيناہے، کوئی اپنی عزت اورا قت دار کے خو ایوں میں جیتا ہے۔غرض ہر آ دمی کہیں یہ کہیںجی ر ہاہے۔ گریہ تمام جینا جا ہلیت کا جینا ہے۔ یہ اپنا آٹ بیان الیون اخوں پر بنا اسے جن كاحقيقةً كو كي وجود نهيں۔حقيقي جينا يہ ہے كه آ دمي اپنے رب بيں جينے لگے۔وہ اسس سہارے کو پرولے جس کے سوااس کا نیات میں سی کے لئے کوئی مہارا نہیں۔ وہ اللہ کی یا دکو لے کرسوئے اور الٹارکی یا د کے سیاتھ صے کرے۔ وہ اسی کے بھروسے بر رُکے اور اسی کے بھروسے پر چلے ۔ وہ اس کے لئے بوے اور اسی کے لئے خاموشی اختیار کرے۔ ایمان کی مثال بجل کی کرنٹ کی سے بیا ور ہا وسس سے بجلی کی کرنے جب کارخانہ یں بہنچتی ہے توسارا کارنے انر جگر گا اعتاہے۔اس کی تمام کلیں حسر کت میں آجاتی ہیں۔اس طرح جب کسی بندے کا پنے رب سے ایمانی تعلق قائم ہوتا ہے تو اس کے اندراچانگ ایک نئیروشی آجاتی ہے ،اس کی فطرت جاگ اٹھنتی ہے۔ ایمان اس کے قلب کو گر مانے والا اور اس کی روح کو ترطیانے دالا بن جا تاہے۔ وہ اسس کے اندر ایک نٹی آگ لگا دیتا ہے۔ وہ انسان جو پہلی بارا پنی بال کے بیٹ سے بیدا ہواتھا ، و ہ دویارہ ایمان کی کو کھ سسے ا بک نیا جنم لیناہے۔ وہ اب خداسے الگ نہیں رہتا بلکہ خدا بیں ن ہو ما تاہے۔

ایک شخص کوکسی سے عبت ہو توجہانی طور بروہ اس سے جبدار منے ہوئے بھی حیاتی طورید وہ اس سے مل حب تا ہے۔ وہ ہر چیزیں اس کاجباوہ دیکھنے لگتاہے۔ ہی حال الله برايمان لانے والے كا بوتا ہے۔ وہ آسمان كى وسعتوں ميں خداكى عظمت كامشا بدہ كرتا ے ۔ طوفانوں کی قہر بانی میں اس کوخد اکا جسلال و کھائی ویتا ہے۔ چرط یوں کے جیجے میں اس کوخد اکے نغے سالی دیتے ہیں۔ سورج نکناہے تواس کو محسوس ہوتا ہے کہ خدا نے اینا نو رانی ما تفاسس کی طرف بره صایا ہے۔ وہ درختوں کو دیکھنا ہے تواسس کو ایسا معلوم ، موتاہے گویا خدا کی تخلیق کہانی سرسبز صفیات کی صورت میں زین کے او بر پھیلادی گئے ہے۔ ہوا کا جو بحاجب اس کو جھوتا ہے تو وہ اس کے لئے خداسے انسال کے ہم عنی بن جا تا ہے ۔غرض جو تنخص خد اکامومن بن جائے وہ ہرآن خداکے انقب ہمندریں غوط لكاتار منام . برتجرب جواس كساته كزرتام وهاسس كوفداس اللف والابن مانا ہے۔ وہ خدا کا ہوجاتا ہے اور خدااس کا۔

الله بيرايمان ايك ايسے خدا پر ايمان مع جوساري كاننا كا فالق ، الك اور یر ور دگارہے۔ اس نےسب بکھ بنا یا ہے ،اس کے بہارے ہر چیز فائم ہے ،اس کے بغیر کسی چیز کاکونی وجد نہیں ۔ ایان آ دمی کے اندراسٹ شعور کوزندہ کرتا ہے۔اسس کانیتجہیہ ہوتاہے کہ وہ اپنے آپ کو اس حیثیت سے دیکھنے لگناہے کہ وہ ایک خدا کا بندہ ہے،ہر چیزیں اس کو خدا کا کر شمہ نظر آتا ہے اور سرعطبہ اسس کوخد اکے ہاتھ سے ملت اہوا دکھا گی دیا ہے۔ فداکا ذکر اور اس کی مدر آن اس کے اندرسے البتی رہتی ہے۔ ایسے آدی کے لمان غفلت کے لمات نہیں موتے بلکہ ہوش مندی کے لمات ہوتے ہیں- ہروقعاس کے لئے خداک یا د د لانے والابن جا باہے۔ اے

ایک شخص زمین اور دو سرے اجرام کی توت کشش کو دریا فت کرے یا کائن آق شعاعوں کو اپنے آلات کی مددسے پالے تویہ اسس کے لئے محض ایک علمی یافت ہوگی ۔یہ پائے والے سے کسی فرمدواری کا تقاضا نہیں کرے گی ۔ مگر ضدا کو پانے کا معاملہ اس سے بالکل عنقف ہے۔ خدا کو پانا ایک ایسی مستی کو پانا ہے جو سنے والا اور جانے والا ہے۔ جو حکمست اور جب آدی اس بقین یک پہنچا ہے تو وہ خدا کی ہیبت سے کانپ اٹھ آہے۔ وہ پکار اٹھ آ ہے۔ وہ پکار اٹھ آ ہے۔ وہ پکار اٹھ آ ہے : "خد ایا مجھ اس دن رسوا ہونے سے بچاجب تو اپنی طاقتوں کے ساتھ ظاہر ہوگا۔ جب انصاف کا تر از وقائم کیا جائے گا۔ جب آدمی بالکل بے بس حالت میں تیرے سامنے کھڑا ہوگا۔ جب تیرے سواکسی کے باس کوئی اختیار نہ ہوگا"

خداکو اللہ بنانے ہی کا ایک پہلورسول کی رسالت کو ما نناہے ۔جب آدمی خداکو ایک زندہ اور باشعور ہستی کی حیثیت سے پاتا ہے تو فور آیسوال اس کے سلنے آجا تا ہے کہ میرا خدا مجھ سے کیا چا ہماہے ۔ اس سلسلے ہیں اسس کو اندرونی فطرت سے اشارے ملتے ہیں ۔ کا فنا ت ابنی خاموش زبان ہیں کچھ بیغا مات نشر کرتی ہوئی نظر آتی ہے ۔ مگر وہ چا ہتا ہے کہ اسپنے رب کے بیغام کونقینی زبان ہیں پالے، وہ آنے والے دن سے پہلے اس دن کے معاملات سے با خبر ہو جائے ۔ عین اس وقت اسس کو بغیر کی آوا زبانی کی دیتی ہے ۔ بیری طرف آؤا ور مجھ سے اسپنے رب کے بیغام مادی کے معاملات سے میری طرف آؤا ور مجھ سے اسپنے رب کے بیغام معلوم کروں۔

جوانسان حقیقة طالب ہو، جونی الواقع سپائی کی تلاسٹس بیں ہو، اس کے لئے اس آ و از کو پہپا ننامشکل نہیں ہوتا۔ وہ تعصب اور غفلت کے ان تمام پر دوں کو پہلے ہی پھاڑج کا ہو ناہے جو آ دمی کو گھیرے رہتے ہیں اور سپائی کی آ واز کو اس کے اندر داخل نہیں ہونے ویتے ۔ ایک بچہ جس طرح اپنی مال کی آ واز کو بہپان لینا ہے ، اسی طرح وہ اس خدائی بیغیام کو بہپان لینا ہے جو بیغیر کی معرفت اس کے رب کی طرف سے اس کو بہپنے رہی ہے۔ بیغیر کی آ واز اس کے لئے ایسی ہی ثابت ہونی ہے جیسے سے اسس کو بہپنے رہی ہے۔ بیغیر کی آ واز اس کے لئے ایسی ہی ثابت ہونی ہے جیسے سے اسس کو بہپنے رہی ہے۔ بیغیر کی آ واز اس کے لئے ایسی ہی ثابت ہونی ہے جیسے سے اسس کو بہپنے رہی ہے۔ بیغیر کی آ واز اس کے لئے ایسی ہی ثابت ہونی ہے جیسے سے اسس کو بہنے رہی ہے۔

طاقت کاخز انہ ہے۔ ایسے خداکو جب ایک شخص پاتا ہے تو ٹھیک اسی دقت وہ اس حقیقت کو بھی پالیتا ہے کہ خدانے اس کوا ورکائنات کو عبث نہیں بنایا ہے۔ ایک عظیم الثان کائنات یوں ہی خاموشس کھڑی رہے اور اس کی معنویت کمبھی ظا ہر نہ ہو، یہ ایک ایسی کائنات ہیں بالکل نامکن ہے جس کا بنانے اور جب لانے والا ایک علیم اور عزیز فدا ہو۔ اس طرح اس کی ایمانی یافت اس کو اسس یقین تک پہنچاتی ہے کہ ضرور ہے خدا ہو۔ اس طرح اس کی ایمانی یافت اس کو اسس یقین تک پہنچاتی ہے کہ ضرور ہے کہ ایک دن ایسا آئے جب کہ وہ خدالوگوں کے سامنے ظل ہر ہو جائے جو کائنات کے تمام دافتات کے پیچے کام کر رہا ہے ، جب آ دی ان حقائن کو دیکھ کر مان سے جب گر رہا ہے۔ تمام واقعات کے پیچے کام کر رہا ہے۔ جب آ دی ان حقائن کو دیکھ کر مان سے جب گر رہا ہے۔

پھریہی بھین اس کو بہ بھی برت آ ہے کہ کا 'نات کے خال و رالک کا ظہوراس قسم کا غیر متعلق ظہور نہیں ہوگا جید تاریک رات کے بعدر وصن سورج نکا ہے۔ یہ ایک باشعور اور محاسب و مجازی طاقت کا ظہور ہوگا۔ خدا و ند کا 'نات کا ظہور کا 'نات کا خہور کا نیا کے سے بھی نہ بندی خدا کا اس دنیا ہیں گے۔ دو سری طرف اس کے خدا پرست اور و فا دار بعد بند ول کو اچھل کو د کے مواقع دئے ہوئے ہے۔ خدا کا غیب ہیں ہونا خدا کے غیر و فا دار بندول کے لئے سے را زی کا دن بن جائے گا۔ اس کے بعد ایک نئی . زیا دہ بہتر اور بندول کے لئے سے سرائی طور پر جنب ہی گو ال دسے جائیں گے۔ اور و نا دار لوگ ابدی طور پر جنب ہی خوشیوں اور لذتوں کی زید گی گر اریں گے۔ اور و نا دار لوگ ابدی طور پر جنت ہی خوشیوں اور لذتوں کی زید گی گر اریں گے۔ اور و نا دار لوگ ابدی طور پر جنت ہی خوشیوں اور لذتوں کی زید گی گر اریں گے۔

پپرول کی آگ باسوکھی زمین میں بارشس-اس کا پورا اندر ونی وجو در بانی روشنی سے بھڑک اٹھنا ہے۔ اس کی تلامشس کی سوکھی زمین حق کی بارشش سے ایک ایک قطرہ کو جذب کرتی چلی جاتی ہے۔ وہ خداکو پانے کے ساتھ اس کے پنیب سرکو پالتیا ہے، اور پنغم کو پانے کے ساتھ اپنے خداکو۔

رسول کوئی فرخند یا کوئی غیرانسانی وجود نہیں۔ وہ بھی ایک انسان ہے اور سارے
انسانوں کی طرح ایک ماں کے پیٹے سے پیدا ہوتا ہے۔ اس کی خصوصیت صرف بہ
ہے کہ خدا نے اسس کو اپنی پنیام رسانی کے لئے چن لیا۔ خدا نے دیکھا کہ وہ ایک ایسا
انسان ہے جس کی فطرت پوری طرح نزندہ ہے۔ جس کے قول وعمل ہیں تضا دنہیں جس
نے نبوت سے پہلے چالیس سال کی عمر تک کھی ایک با ربھی ا بانت کی ا دائی میں کو تا ہی
نہیں کی۔ وہ سچا ہے ، وعدہ پورا کرنے والا ہے ، وہ اپنے سینہ بیں انسانیت کا درد
دکھتا ہے ، وہ حق کے لئے اس سے زیادہ بے چین ہو تا ہے جتنا کو ٹی تخص ا پنے
ذاتی منافع کے لئے بے چین ہوتا ہے۔

ندانے محماون عبداللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میں وہ خالص روح پائی جوحق کی امانت کا ابین بن سے ۔ اس نے اس کے اندروہ غیر مصلحت پرستانہ کر داریا یا جوکس ادنی کو کی اندان میں وہ طلب دھی ادنی کو مداری کو اداکر سے۔ اس نے اس عربی انسان میں وہ طلب دھی جو اس بات کی فیمانت تھی کہ وہ خداکی الب می امانت کی پوری تدردانی کرے گا۔ اوراس کو اس کو لینا چاہئے۔ ان پیسلونوں میں بیعر بی انسان والی الب میں برس کی زندگی بک انتہائی مکل نابت ہوا۔ اس لئے خدانے اس کو اینے آخری اور عالمی بغیر کی حیثیت سے جن لیا اور اس انسان کا لی نے اپنی نبوت کی سام سال کی اور عالمی بغیر کی حیثیت سے جن لیا اور اس انسان کا لی نے اپنی نبوت کی سام سال کی

زندگی سے نابت کر دیا کہ خدا کا یہ انتخاب انتہائی درست تھا۔ اس انسان کامل نے پنجیری کی ذمہ داری کو آئی معیاری صورت میں انجام دیا کہ اس سے زیا دہ معیاری صورت میں اس کی انجام دہی کا تصور نہیں کیا جاسکا۔

بینیرے ذریعہم کوخداکی وہ محفوظ کتاب لی ہے جواس کے اور فرشند کے ذریعہ ا تاری گئی۔ اس کتاب بیں وہ تمام چیزیں تھی ہوئی صورت بیں موجود ہیں جوالٹار کو ہم سے مطلوب ہیں۔ قرآن میں اللہ ہم سے انسانی زبان ہیں ہم کلام ہوتا ہے۔ بیفیرنے اور آپ کے سا تھیوں نے ہزنسم کا بہترین اہتمام کرکے اس کو اسس کی اصلی شکل میں محفوظ رکھا۔ اور ہم کو پوری طرح پہنچا دیا۔ پیغمرز صرف خدائی الهام کو وصول کرنے والاتھا بلکراس نے کا مل اور محمل صورت میں اسس کو اپنی زندگی میں اختیار کیا۔ اس طرح پیغمبر کی زندگی اس ربانی ہدایت کاعملی نمونہ بن گئی جونت رآن میں نفظوں کی صورت میں ظا ہر کی گئی تھی۔ پیغیبرنے گھریلوزندگی بہنائی۔ وہ بہتی اور بازاروں میں لوگوں کے درمیان ر ہا۔ اس نے دوستنوں اور دشمنوں سے معاملہ کیا۔ اس کو فتح وسکست کے مواقع پیش آئے۔ اس نے دعوت دی اور دعوتی مراص سے گزرا۔ اسس کو بھوک لگی اوراس نے چوٹ کھائی۔ اس نے مفلس اور دولت مندی کے دن دیکھے۔ غرض ایک عام آ دی سے لے کر ایک جج اور بادر شاہ تک انسانی زندگی کے جتنے مختلف تجربات ہیں ،سباس پرگذرے - برجگراسس نے ایک ربانی الن ان کارویہ اختیار کیا۔اس طرح اسس کی زندگی قیامت کک تمام انسانوں کے لئے مکل نموند بن گئی۔ ہر وہ آ دمی جواپنے رب کے بہاں اس مال میں پہنینا یا ہتاہے کہ اسس کارب اس سے راضی ہو اور اسس کو ابدی باغوں والے گھریس داخل کرے، اس کے لئے ایک ہی را ہ ہے۔ وہ نقرآن سے اللہ کا حکم علوم کرے اور پیغیبر کی زندگی میں اسس جم کاعملی نمونہ دیجھے۔ اور ان دونوں چیزوں کی روشنی میں اپنی زندگی گزارنے لگے۔ اس کے سوا جتنی صورتیں ہیں، سب بھٹکنے کی صورتیں ہیں، نبیت کی صورتیں ہیں نبیت کی صورت اس کے سواا ورکچھ نہیں۔ پیغیبر کی زندگی ایک ایسی محل زندگی ہے جس میں چھوٹے ہوگوں کے لئے ہمی۔

نساز

اسلام کا دوسرارکن نمازے۔ نما زاپنی تعین شکل کے اعتبارسے یہ ہے کہ روزانہ
دن رات کے دربیان پانچ وفت مقررہ انداز میں النّہ کی عبا وت کی جائے۔ یہ انداز جو
رسول کے ذربیہ النّہ توب اللّٰ نے ہیں سکھا یا ہے، اتنا جائ ہے کہ اسس سے نہ یا دہ بہتر
عبا دتی انداز کا تصور نہیں کی جاسکا۔ جب وقت آتا ہے تو ا ذان کے ذربیہ النّہ کی
بڑائی کا اعملان کیا جا آ ہے اورست یا جا تا ہے کہ نما زکا وقت آگیا، اپنی فلاح کے
بڑتے ہوجا دُ۔ لوگ وضو کر کے اپنے پاکی کے احساس کو تا زہ کرتے ہیں۔ پھرالنّہ کو
یادکرتے ہوئے مبحد میں پہنچے ہیں۔ و ہاں سب مل کونی زاداکرتے ہیں۔ نماز کا ایک
یادکرتے ہوئے مبحد میں رہمائی میں اجتماعی نما زاداکی جاتی ہے۔ بیاس بات کی طلاست ہے
کہ اس طرح سارے سلمان خدا کے رسول کو اپنا مرکز اجتماع قرار دے کر اسس کے گرد نتی د
زندگی گزاریں گے۔ رکوع وسجو داور قب موقع و دگی مختلف حالتوں کے ذربیہ خدا کے
مائے اپنی بندگی کا اقرار کھیا جا تا ہے۔ کہی وست بہتہ کھوے ہوکر ، کہی جھک کہ ، کہی
نیازمن انہ بیٹھ کہ کہی اپنے سرکو زین پر رکھ کو خدا کے ساتھ اپنے عہد بہنے خصوصیت یہ
نیازمن انہ بیٹھ کہ کہی اپنے سرکو زین پر رکھ کو خدا کے ساتھ اپنے عہد بہنے خصوصیت یہ
کرتے ہیں۔ نماز میں قرآن کے حصے پوٹے جاتے ہیں۔ قرآن کی ایک عجیب خصوصیت یہ
کرتے ہیں۔ نماز میں قرآن کے حصے پوٹے جاتے ہیں۔ قرآن کی دعوت کا تعارف ل جاتا ہے۔

قرآن کا برصفے گویا قرآن کا نملاصہ ہے۔ اس طرح نمازیس اگرچہ بیک وقت قرآن کا مختفر حصہ پڑھاجا تاہے مگروہ اللّٰہ کی پندوناپ ند کو جاننے کے لئے ہمینٹہ کا فی ہوتاہے۔

اس کے ساتھ نمیازیں خداکی حمد اور ذکر کے کلمات بولے جاتے ہیں، اسس سے دعائی جاتی ہوں کے لئے اور تمام اہل ایمان کے لئے نیک جذبات کا اظہار کیا جاتا ہے۔ اس طرح اپنے کیا جاتا ہے۔ اس طرح اپنے مختلف اجزاء کے فریعہ فازایک ایسا عمل بن جاتی ہے جو بیک وقت اللہ کی عبادت ہم ہے اور اللہ کے فریعہ فازایک ایسا عمل بن جاتی ہے جو بیک وقت اللہ کی عبادت ہم ہا اور اللہ کے حکوں کی یا در ہائی ہی ۔ وہ اہل ایمان کے لئے دینی غذا ہمی ہے اور ان کے دربیان انجاد و اجتماعیت کا فریعہ ہیں۔ وہ اسلامی زندگی کا نتیان ہمی ہے اور نظم وضبط کی تربیت ہیں۔ وہ اللہ سے روحانی اتصال کا مقام ہمی ہے اور روز مرہ کی زندگی ہیں حرکت وعلی کا سبق ہمی۔

ناز اپنی شکل کے اعتبارسے بخصوص عبادت کا نام ہے اور اپنی حقیقت کے اعتبارسے تواضع اور توجہ الی الٹرکا۔ اپنے مقابلہ بین کسی کی عظمت تبیام کرنے کے لئے آو می زبان سے جوآخری کلمہ بول سکتا ہے وہ یہ کہ وہ کچہ "وہ سب سے بڑا ہے " نمازیں بار بار یہ کلمہ (الٹراکبر) فدا کے لئے بولا جا تا ہے اور اس طرح اپنے مقابلہ بین فعدا کی اخری مطلق کبریائی کا اسانی افراد کیا جا تا ہے۔ جسمانی طور پرکسی کی بڑائی کے اعتراف کی آخری صورت سجدہ ہے۔ سجدہ سے بڑھ کو کوئی صورت نہیں ہوئے جب سے آوی دوسرے کی عظمت کا جمانی اعتراف کرے ۔ نمازیں باربار فدا کے آگے سجدہ کرکے فدا کی بے تال عظمت کا جمانی اعتراف کرے ۔ نمازیں باربار فدا کے آگے سجدہ کرکے فدا کی بے تال عظمت کا جمانی اعتراف کرے ۔ نمازیں باربار فدا کے آگے ہیدہ کرکے فدا کی بے تال عظمت کا میاب بیڈت جو تصور کی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ آو می اپنے چبرے کا دخ پوری طرح

اس کی طرف کر دے۔ نما زیس بیت الٹر کی طرف رخ کا اہتمام کرکے ظاہرکیاجیا تا ہے کہ بندے نے اپنی زندگی کو اندر ہے کہ بندے نے اپنی زندگی کو اندر سے لے کر باہر بک فدارخی (God-oriented) بنانے کا فیصلہ کر لیا۔

الله كے آگے بندے كے اس حمكا قسے جوكىفىت بيدا ، بوتى ہے وہ صرف فدا كے سامنے جھكا وَ بك نہيں رہتى ، وہ اس كى متقل كيفيت بن جاتى ہے ۔ جوادى الله سے درنے لگے ، جواللہ كے آگے جھك جائے ۔ جواللہ كے مقابلہ ميں اپنے كو بحقیقت بنالے وہ بندول كے سامنے آئے گا تو نامكن ہے كہ يہاں اس كے رويميں اس كے عبادتى اثرات ظاہر نہ ، موں -

وہ انیان کے آگے سب ہ یں نہیں گرے گا گروہ انی نے تقابلہ بیں گھمٹہ بھی نہیں دکھائے گا۔ وہ انیان کو'' تو بڑا ہے'' نہیں ہے گا گرا بنی بڑائی کاسکہ اس پر قائم کرنے کی کوشش بھی نہیں کرے گا۔ نہیں اس کا ساجہ بننا بندوں کے مقابلہ بیں تواضع کی صورت بیں ظاہر ہوگا۔ نہاز میں اس کا خدا کی تابعہ داری کا قرار کو نابندوں کے معاملات میں حقوق کی اوائی کی صورت میں ظاہر ہوگا۔ نہاز میں اس کی رخ بندی بندوں کے معاملات میں اصول کی یا بندی کی صورت بیں ظاہر ہوگی ۔ وہ انیان جوخدا کے سامنے کا مل بندگی کا اقرار کر کے مسجد سے نکلا تھا، وہ بندوں کے درمیان کا مل اخلاق کا نمور بندا ہوا دکھائی دے گا ۔ ناز کس بندے کے معاملات کو خدا اے اضلاق کا نمور بندی ہوا دکھائی دے گا ۔ ناز کس بندے کے معاملات کو تواضع کی سامنے بھر بی بنا دیرو ت

روزانه پایخ و قت کی نمازوں کے علاوہ نماز کی اور بھی کئی صورتیں ہیں۔ ۹۷ رات کوتهوبدگی نمباز، کوئی غیر معولی واقعہ پیش آنے کے وقت کی نمباز، حاجت اور اسخارہ کی نمباز، اسی طرح جمعہ اور عیب بین کی جماعت، جب ازہ کی نمباز جماعت، وغیرہ - یہ نمازیں اس کی غیبت کو مزید اضافہ کے سرتھ ماصل کرنے کی کوششیں ہیں جو بہن وقعہ نمباز ول سے ہر روز مطلوب ہوتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ نمباز اگر پوری طرح کسی کو مل جائے تو ورہ اس کی بلاری زندگی ہیں شام ہوجاتی ہے۔ وہ ایک نیبا کام شروع کرے تو دور کوت نماز پڑھ کہ خدا سے مدد کی در خواست کرتا ہے۔ وہ کسی مقسام پر پہلی بار جائے تو وہ ال وہ نمباز پڑھ کرا ہے دل کی گرہ کو کھولے کی کوشش کوئی منلہ اسس کی بھی میں نئر از ہا ہوتو نمباز پڑھ کرا ہے دل کی گرہ کو کھولے کی کوشش کوئی منلہ اسس کی بھی میں نئر از ہا ہوتو نمباز پڑھ کرا ہے دل کی گرہ کو کھولے کی کوشش کرتا ہے۔

یہ حال بندوں سے تعلقات کے معالمہ یں بھی ہوتا ہے۔ بندوں سے معالمہ کرتے ہوئے اس کو الیامحس ہوتا ہے گویا نماز اس کے ساتھ ایک خدائی نگراں کی طرح لگی ہوئی ہے۔ دنیا کی بھیلی ہوئی زندگی میں اپنا حصد ادا کرتے ہوئے اس کو الیا محسوس ہوتا ہے جیسے ساری زبین خدا کی مسجد ہے ادر مرجگہ اس کو اپنی عبادت گزاری کے تقاصلے ہوتا ہے جیسے ساری زبین خدا کی مسجد ہے ادر مرجگہ اس کو اپنی عبادت گزاری کے تقاصلے ہوتا ہے۔ کرنے ہیں۔

روزه

اسلام کا تیسرارکن روزه ہے۔روزہ یں آدمی مین کوفجرسے لے کرن م کوسورج دورہ یں آدمی میں کو فجرسے لے کرن م کوسورج دورہ یں آدمی میں نہ کوئی کھانے اور نہ بینے کی چیز پینا۔ اس طرح اپنی زندگی کی سب سے بڑی ضرورت کو جھوڑ کر وہ صبر (رکنے اور برداشت کرنے) کی تربیت ماس کو دن میں بھوک گئتی ہے۔ بیاسس تاتی ہے، کو تنا ہے۔ کھانا پینا چھوڑ نے کی وجہ سے اسس کو دن میں بھوک گئتی ہے۔ بیاسس تاتی ہے،

اس کاجسم کمزور موجاتا ہے۔ اس سے معولات درہم برہم ہوجاتے ہیں۔اس کی پوری زندگ کا نظام ملیط ہوجاتا ہے۔ کردہ ان تمام چیزوں کو برداشت کرنا ہے۔

وہ ناخوشگواریوں کو جمینا ہے۔ وہ اپنی جہانی بکلیفوں پر قابوں کھتے ہموئے اپنے ہوشس وحواس کو بر قرار رکھتا ہے۔ وہ مشکلات کے با وجود اپنے فرائض اور فرمہ داریوں کوا داکرنے ہیں لگا دہتا ہے۔ اس کی آنکھوں کے سامنے پانی ہوتا ہے گر پیاس کے با وجود وہ اس کو نہیں پیتا۔ اس کی آنکھوں کے سامنے کھا نا ہوتا ہے گر بھوک کے با وجود وہ اس کو نہیں کھا تا۔ اس طرح وہ اپنے آپ کواس کے لئے تیار کرتا ہے کہ وہ ایک پا بند اور ذمہ دار زندگی گزارے۔ وہ وہی کرے جواس کو کہیں کرنا چاہئے۔ خواہ سی بھی قسم کی شکل پیش کو کرنا چاہئے۔ اور وہ نہ کرے جواس کو نہیں کرنا چاہئے۔ خواہ سی بھی قسم کی شکل پیش آئے، ہر حال میں وہ اصل مقصد جیات کی طرف اپنے سفر کو جاری دکھے۔

خدانے دنیا کی زندگی میں بے شمار نعمین انسان کو دے رکھی ہیں۔ گرنیمیں خود بخود ملتی رہتی ہیں، اس لئے آدمی کو ان کا حساس نہیں ہونا۔ آدمی کوا یک بحراب قسم کا پیچیدہ جسمانی نظام دیا گیا ہے۔ ایک رگ میں فرق آ جائے توسارے جسم کا توازن بگو جائے۔ دنیا میں دھوپ، ہوا، یانی، اور لاتعبداددوسری چیز ہیں حیرت انگیز طور پراس کے لئے کار آ مدین دی گئی ہیں۔ اگر ایک چیز بھی ان میں سے نہ رہے نوزندگی عذاب بن جائے۔

ینمام چیزیں بغیر کسی اکتسانی کوشش کے آدمی کوملتی رہتی ہیں، اس کئے آدمی ان کی اہمیت کو سمجھ نہیں پاتا۔ روزہ میں انسان کو اس کی انتہائی بنیادی ضرورت سے عارضی طور پر کچھ دیر سے لئے روکا جاتا ہے۔ اور اس طرح اسس کے اندر خدائی نعتوں کا شعور جگایا جاتا ہے۔ دن بھر کی بھوک، پیاسس، نفکن اور بے آرامی کے بعد شام کو جب آدمی کھانا کھا تاہے اور پانی بیتیا ہے تواسس کو اپنی محتاجی اور فد اکی بے بین ہونا ہے، وہ اللہ کے شکر کے خد بہ سے بھر جاتا ہے۔ وہ سوچتا ہے کہ جس خدانے ایسی نعمتیں دی بیں، اس کے لئے اگر میں اپنی پوری زندگی بھی قربان کہ دول توحت ادا نہیں ہوستا۔

دنیا بین مومن کوجوز ندگی گزارنی ہے وہ شروع سے آخر تک صبر کو ندگی ہے۔ اس کو اللّٰہ کی جب اُنہ کی ہوئی چیزوں بک اپنے کو محد و در کھناہے، اس کی ناجائز کی ہوئی چیزوں بک اپنے کو محد و در کھناہے، اس کی ناجائز کی ہوئی چیزوں کو ہا تھ نہیں لگا ناہے۔ دوسروں کی طرف سے بیشس آنے والی آنے والی مشکلات کو ہر داشت کر ناہے۔ دوسروں کی طرف سے بیشس آنے والی شکلیفوں کا جواب دینے بیں اپنا وقت ضائع نہیں کر ناہے بلکہ ان کو سہتے ہوئے اپنے فریضہ جیات کو پورا کرنے بیں اپنا وقت ضائع نہیں کو دنیا کے نقصانات کی ہر وانہ فریضہ جیات کو پورا کرنے بیں گئے رہناہے۔ اس کو دنیا کے نقصانات کی ہر وانہ کرتے ہوئے آخرت کی طرف اپنے سفر کو جاری رکھناہے۔

اینے کام مواقع پر حب کہ اس کے نفس کوچرٹ گئے ، جب اسس کے اندر کوئی ناپسندیدہ بات پیش آنے کی وجہ سے اشتعال پیدا ہوتو اس کوشفی ردعل سے اپنے آپ کو بچا ناہے ۔ اور ہر حال بیں اپنے آپ کو شبت مفاصد کے لئے و قف رکھنا ہے بیتمام چیز بیں بے بیناہ صبر و بر داشت چا ہتی ہیں۔ صبر کے بغیر کوئی شخص اسلام کے داستہ کا مما فرنہیں بن سے ۔ دوزہ ہر سال اسی صبر کا سبق و بنا ہے ۔ وہ ایک مہینہ بینوں کو شکسا برانہ نزندگی کی مشت کر اکر آدمی کو تیا رکن ناہے کہ وہ سال کے بقیہ مہینوں کو صبر کے سافھ گز ارسکے ۔

حقیقت بہ ہے کہ مومن کی پوری زندگی ایک قسم کی روزہ دار زندگی ہے۔ اس
کوتمام عمر برائی سے ، منفی تدبیروں سے ، بےصبری کے اقدا بات سے ، دوسروں کو
سانے سے ، اللہ کے حرام کو طلال کرنے سے روزہ رکھ لینا ہے ۔ سال کے ایک بہیت بیں
ضروریات زندگی پر پابٹ دی لگا کہ اس قسم کی " روزہ دار" زندگی کی شتی کوائی
جاتی ہے۔ روزہ اپنی شکل کے اعتبار سے مقررہ او فات کے لئے کھا نا پانی چھوٹر نا
سے اور اپنی حقیقت کے اعتبار سے صابر انذرندگی کی تربیت ۔

زکوۃ

اسلام کا چوتف رکن زلوۃ ہے۔ زکوۃ کامطلب بیہ ہے کہ اپنی کمائی اور اپنی دولت سے ہرسال ایک مقردہ رقم (عام طور پر ڈھائی فی صدر) الٹرکے نام پر بھالی جائے۔ اور اس کو دین کی ضرور توں اور حاجت مندوں کے او پر خرچ کیا جائے۔ بیز کوۃ ایک قیم کی سالانہ یا دد ہانی ہے کہ انسان کے پاس جو کچھ ہے وہ خدا کا ہے، اس کو چاہئے کہ این کسی چنر کو خدا سے بجیا کر نہ رکھے۔

دنیا بس آدمی جو کچه حاصل کرتا ہے ،اس کا اببنا حصد اس بین بہت تفور ابوتا ہے۔ زبین و آسمان کے اندر جو بے شمار اعلی ترین انتظابات بیں اگروہ ساتھ نہ دیں تو آدمی نہ کوئی داند اگا سکے، نہ مونینیوں کی پر ورشس کرسکے، مضنعیں وساتم ہوسکیس، بذا در کوئی کام کرنا مکن ہو۔ انسان کے اپنے وجو دسے لے کر با ہر کے عالم میں جو خداتی انتظابات ہیں ، ان بیں سے کوئی ایک چیز بھی اگر خدا والیس کے لئو آدمی کی ساری کوششیں اور منصوبے اکارت چلے جائیں اور کوئی نیتجہ بیدا نئریں۔

زگوة اسى حقیقتِ واقعہ کا مالی اعتراف ہے۔اسلام یہ چاہتاہے کہ آدمی اپنے مال کو فدا کامال سمجے۔ وہ اپنی کم ائی بیں فدا کاحق نسلم رے اس معامل بین ریادہ کی کوئی مدنہ بیں ہے۔ تاہم کم سے کم کی صورت میں آدمی مدنہ بیں ہے۔ تاہم کم سے کم کی صورت میں آدمی ہرسال خدا کا وہ حق بحالت ہو کم سے کم اسے خدا کے نام پردینا چاہئے۔ اور پھراس کو جمع کہ کے فدا کی مقرر کی ہوئی مدوں ہیں خرج کیا جاتا ہے۔

اسس نکالنے ہیں آ دمی کو نہ تو یہ ا جا زت ہے کہ وہ اس کو دوسروں کے او پراحسان سمجھے اور رہاس کو ایسا کرنا چاہئے کہ پانے و الوں کو ذلیل کرے ۔ اس کو اسس جذر ہے نخت دینا چاہئے کہ بہ خداکی طرف سے آیا ہوا دوسروں کا صه ہے اور وہ اس کوحق داروں کی طرف لوٹا رہا ہے۔ وہ اس لئے دوسروں کو کھلائے تاکہ فداآ خرت کے دن اس کو کھلائے ، وہ اس لئے دے تاکہ فداآ خرت کے دن اس کو کھلائے ، وہ اس لئے دے تاکہ فداآ خرت کے دن اس کو کھلائے ، وہ اس کے دے تاکہ فداآ خرت ہے۔ اس کو مرم درکہ ہے۔

ز کو ق ان دمه داربول کی ایک علامت ہے ہوا یک ان کو دوسرے ادمی داربی ان ان کو دوسرے ادمی انسانوں کے درمیان ا داکر ناہے۔ وہ ذمہ داری بیہ کہ ہرا دی دوسرے آدمی کاحق پہچانے، ہرا دمی د وسرے آدمی کے لئے در دست ہو۔ یہ جذبات بہاں تک ترقی کریں کہ آدمی خو دابنی چیزوں تک بیں د وسرے کا حصر سمجھنے گئے۔ دوسرے سے کوئی معا وضہ منہ طبتے ہوئے بھی وہ اس کے کام آئے۔ دوسرے سے نفع کی امید منہ ہوتے ہوئے بھی وہ اس کی عزت کا گہبان ہو۔ دوسرے سے دسشتہ اور دوسرے کا تعلق منہ ہوتے ہوئے بھی وہ اس کا خیرخواہ ہو۔ ذکو ق ایک طرف آدی کو رہیس بی دوسری طرف اس کو بیاحیاس کو رہیس بیت دیتی ہے کہ اس کی ہر چیز ضد اکاعطیہ ہے۔ دوسری طرف اس کو بیاحیاس

دلاتی ہے کہ تم اگر خدا کے بندے ہو تو تم کومعاشرہ کے اندر بے در داور خود غرض بن کرنہیں رہنا چاہئے۔ بلکتہاں ری زندگی میں دوسرول کا بھی حصہ ہونا چاہئے۔

سماجی تنظم کا یک صورت پرہے کہ آدمی دوسرے کے کام صرف اس وقت آئے جب کہ اس کو دوسرے سے نفع کی امید ہمو۔ وہ کسی کو قرض دے تو اس اعتماد پر دے کہ وہ سود کے ساتھ اس کی طرف اضا فیٹ کہ والت بیں لوٹے گا۔ اسبے معاشرہ بیں استحصال کا مزاج فروغ پاتا ہے۔ مہرآدی دوسرے آدمی کود بانا اور لوٹنا چاہتا ہے۔ نیتجہ یہ ہوتا ہے کہ پوراسم ج بدنظمی کا شکا رہوجا تاہے۔ ایسے سماج بیں کسی کو بھی سکون حاصل نہیں رہتا۔ خواہ وہ امیر ہویا غریب۔

سماجی تنظیم کی دوسری صورت یہ ہے کہ آدمی خداسے بدلہ پانے کی اسب کر بر دوسرے کو دوسرے انسان کے کام آئے۔ وہ اس خلائی بقین د ہانی کی بنی دپر دوسرے کو دے کہ خدااس کو آخرت ہیں بہت زیادہ بڑھا کر لوٹائے گا۔ ایے معاشرہ ہیں ایک دوسرے کے خلاف نفرت اور بے علقی کے جذبات فروغ نہیں باتے۔ لوگ ایک دوسرے کو استحصال کی نظرہے نہیں دیجھتے۔ سماج ہیں باہمی نار اضی اور انتشار کی فضا پیدا نہیں ہوتی۔ ہرا یک دوسرے کی طرف سے امن میں رہنا ہے۔ اور پورا سماج سکون اور خوش حال کا سماح بن جاتا ہے۔ ذکوۃ ظاہری اعتبارے ایک قسم کا سالانہ "شکیس" ہے اور حقیقت کے اعتبارے اپنی ملکیت میں خداا ور بندے کے حق کا اعتراف۔

حج

اسلام کا پانچواں دکن جے ہے سال میں ایک بارساری دنیا کے مسلان مرکز

اسلام بیں جمع ہوتے ہیں اور وہاں مخصوص اجتماعی عبادات انجام دیتے ہیں۔ ج کی عبادات کیا ہیں۔ یہ دراصل ان اسلامی نعیمات کو علامتی طور پر دہرا ناہے جواسلام یں معنوی طور پر دہرا ناہے جواسلام کے احکام کو مخصوص صور توں ہیں تشکل کر کے بیں معنوی طور پر مطلوب ہیں۔ یہ اسلام کے احکام کو مخصوص صور توں ہیں تشکل کر کے گا۔ ان انھیں بنی دول پر اپنی زندگی کوت کم کرے گا۔ ان انھیں بنی دول پر اپنی زندگی کوت کم کرے گا۔ اسلام کی دوسری عبادات میں بھی اگر حیب یہ پہلوموجو دے ۔ تا ہم ج بین زیادہ براے کہ نہیں۔ براے کہ بین یہ براور مجبوعی شکل میں یہ تمام چیز ہیں اکھٹا کو دی گئی ہیں۔

اسلام چا ہتا ہے کہ ان اوں کے در بیان ہرتم کے صنوعی اتیاز اسند خم موجائیں اور تمیام انسان ایک خدا کے بندے بن کر دنسیا میں زندگی گزار ہیں ،احلم با ندصنا اسی کی ایک علی صورت ہے جس میں مختلف قو موں اور مختلف ملکوں کے لوگ کیساں طور پر ایک ہی سادہ لباس پہنے ، ہوئے دکھائی دیتے ہیں ۔اسلام جا ہتا ہے کہ اُد گھومنا اسی کا ایک علامتی مظاہرہ کہ اُد دمی کی زندگی خد اے گر دگھومنا اسی کا ایک علامتی مظاہرہ ہے ۔ اسلام چا ہتا ہے کہ خدا کے بندے فدا کی راہ میں و وڑ دھوب کونے والے نہیں ، صفا ومردہ کے درمیان دوٹر (سعی) اسی کی ایک مشت ہے ۔اسلام ہیا ہتا ہے کہ دور ان بار فدا کی پکا ر بر دوڑ بڑیں ، جے کے دور ان بار بار لبیک اللهم لبیک (عاضر ہوں خدا یا میں حاضر ہوں) کہنا اسی کا ایک علی اقرار ہے اسلام چا ہتا ہے کہ آ دمی اسس دن کو یا دکرے جب کہ سارے انسان خد اکر ہیں۔ اسلام چا ہتا ہے کہ آ دمی اسس دن کو یا دکرے جب کہ سارے انسان خد اکر ہیں۔ اسلام چا ہتا ہے کہ آ دمی اسس دن کو یا دکرے جب کہ سارے انسان خد اکر ہیں۔ ایک کا ایک ظاہری یا در بانی ہے۔

انسلام یہ چاہتا ہے کہ آ دمی شیطان سے بیزار ہو۔اور ہمیشہاس کواپنے سے دور ۸۶ بھاتارہ، رمیجہارکے موقع پرشیطان کی پتھرکی علامتوں پر محنکر بال بارنااسی کا ایک علی سبق ہے۔ اسلام یہ چا بہنا ہے کہ انسان ہر حال میں خدا کے عہد پر قائم رہے خواہ ایسا کر نااس کے لئے جان و مال کی قربانی کی قیمت پر کیوں نہ ہو، منی میں جانور کو قربان کر نااسی کی ایک خارجی علامت ہے۔ اسلام یہ چا بہتا ہے کہ اجتماعی زندگی میں لوگ ایک دوسرے کی طرف سے پیشس آنے والی ناگوا ریوں کو ہر داشت کریں، چے کے زمانہ میں اس کی خصوصی تربیت ہوتی ہے۔ مختلف قسم کے لاکھوں لوگ بیک وقت ایک منفام پر جمع ، موجاتے ہیں۔ نیتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بار بار الیے مواقع آئے ہیں جب کہ ایک کو دوسرے سے نکلیف پنہیے۔ چے کے دنوں میں خصوصی طور پر لازم کرویا ہیں جب کہ ایک کو دوسرے سے نکلیف پنہیے۔ چے کے دنوں میں خصوصی طور پر لازم کرویا گیا کہ غطمہ، برکلامی ، مارپیٹ ، کسسی جان کو نکلیف پہنچانا ، بے جیائی اور بر دیائتی کے کام سے مکل پر مینز کیا جائے۔ النگر سے بہنز سلوک پانے کے شوق میں بندوں کے ساتھ بہتر سلوک کیا جائے۔

جے خدار خی زندگی گرزارنے کا سبن ہے۔ وہ آخرت کے ہولناک دن کو یا دولاتا ہے۔ وہ خدار خی زندگی گرزارنے کا ربہرس ہے۔ وہ بتاتا ہے کہ آدی کو خدا کے راستہ میں جدوج ہد کرنے والا بعن اچاہتے۔ وہ انسان کو بت تا ہے کہ تمہاراسب سے بڑا دشمن شیطان ہے اس کو کھی اپنے قریب آنے کا موقع نہ دو۔ اس کا بینام ہے کہ انداز کے انعابات ماصل کر نا چاہتے ہو توالٹر کے لئے اپنے جان وہال کو قربان کرو۔ وہ علی حالات پیدا کرکے بتاتا ہے کہ مختلف انسانوں کو ایک دوسرے کی ناخوش گواریوں کو بر داشت کرتے ہوئے انصاف اور خیر خواہ ی کے ساتھ مل جل کر رہنا چاہئے۔ وہ اس نی مساوات کا عظیم انسان مظاہرہ ہے۔ غرض جے ایک الین محل عبا دت ہے کہ آدی

اگر اسس کوسی طور پر انحبام دے لے تواس کے تمام معاملات درست ہو جائیں ،خواہ یہ معاملات خدا سے تعلق ، و سیانوں مے تعلق ۔

ججی عبا دت اگرحپ زندگی میں صرف ایک بار ا داکرنے کاحکم ہے ، کیکن د ہ اتن عظیم عبا دت ہے کہ اگر ایک بار بھی اسس کو اس کے تمام آ داب اور تفاضوں کے ساتھ پوری طرح ا د اکر لیاجائے تو ہمیشہ اسس کا اثر باقی رہتا ہے ، ایک بار کی عبا دت سے اری عمر کی اصلاح کے بیے کافی ہوجاتی ہے ۔



أدمى كاامتحاك

پہلاانسان جوفد انے پیدائی وہ آدم نے۔اس وقت فداکی پیدا کی ہوئی دو مخاو قات اور جنوں اور جنوں کو کم دو مخاو قات اور جنوں اور جنوں کو کم دو مختر منے ہی سب آدم کے آگے سجدہ کر و۔ فرشتے فدا کا حکم سنتے ہی سجدہ بیں گر پڑے۔گر البیس ، جو جنوں کا سردارتھا ،اس نے سجدہ نہیں کیا۔ فد انے کہا :تم نے سجدہ کبول نہیں کیا جب کہ بیں کا حکم دیا تھا۔البیس بولا : بیں آدم سے بہتر ، موں۔ تو نہیں کیا جب کہ بیں نے اس کا حکم دیا تھا۔البیس بولا : بیں آدم سے بہتر ، موں۔ تو نے آدم کو مٹی سے بنایا ہے اور مجھ کو آگ سے (اعراف ۱۲) البیس خدا کو سجدہ کرنے پر راضی نہ ہوا۔ اس کا نیتجہ بیہ ہوا کہ وہ ملعون اور جہنی قت مار دے دیا گیا۔

یہی موکد آدم کی اولا دیں آج بھی جاری ہے۔ ایک طرف فرشتے ہیں جوآد می کولیم اور اعتراف کاسبق دے رہے ہیں۔ دوسری طرف ابلیں ہے جوانیان کی رگوں میں تیرتا ہے۔ اور آدمی کو اک آ ہے کہ وہ خو دلیب ندی (انا خیرمنہ) کا طریقہ اختیار کرے اور آس کا ہم سلک بن جائے۔ اس طرح ہماری زندگ میں دو بارہ بہت بڑے ایس طرح ہماری زندگ میں دو بارہ بہت بڑے بیسا نہ بر وہی کہانی دمرائی جارہی ہے جو پہلے انیان کی پیدائش کے وقت ابتداءً بیش آئی تھی۔

دنیامیس زندگی گزارتے ہوئے ہم کہی رہ کہی ایک " آ دم " سے دو چار ہوتے ہیں۔ ہاراسابقہ کسی انسان سے پڑتا ہے ا دراسس کا کوئی نہ کوئی حق ہمارے • •

ا و پر عائد ہوتا ہے، خواہ وہ ایک اچھے بول کی صورت میں کیوں نہ ہو۔ایسے ہرموقع پر خدا اپنی خاموٹ زبان میں کہہ رہا ہوتا ہے کہ میرے حکم کی میں اس آ دم کے ساہے جھک جا و۔ اب جو لوگ فرشتوں کی روش کو اختیار کریں اور اپنے بارے میں خد ا ہے حکم کو پہچان کر اینے آپ کواس کے آگے ڈال دیں ، وہ خد اکے ون داربندے ،یں ۔ وہ آبدی جنتوں ہیں جگہ پائیں گے۔اور حولوگ ابلیس کاطب یقدا ختیار کریں اور اپنی بڑائی کی خاطر دوسروں کے آگے چکنے کے لئے تیار نہ ہوں، وہ خداکے باغی لوگ ہیں۔ وہ ابلیس کے ساتھ جہنم میں ڈال دیے جا کیس گے تاکہ وہاں ایدی طور پر جلتے رمين:

> قال فمااغويتنى لاقعلان الهموصراطك المستقيم- شعرلاتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولاتجد اكثره مرشكرين قال اخرج منهامن ءُماً مل حوراً لمن تبعك منهم لامكن جعنم منكم اجعين

شیطان بولا: جیاتونے مجھے بدراہ کیاہے، یں تیری سدهی راه پرانسانوں کی تاک میں مبیموں گا۔ میں ان پر اَ وُل گا آگے سے اور سیمیے سے ، دائیں سے اور بائیں سے۔اور تو ان میں سے اکثر کوشکر گزار نه يائے گا- الله نے كہا : كل يهال سے ذليل وخوار ہوکر۔ان میں ہے جوکوئی سے می راہ

(اعراف ۱۸- ۱۹) چلانو بینتم سب سے جنم کو بھر دوں گا۔

انسان خداکا بنده ہے۔اس کواصل سجدہ خداہی کوکرنامے ۔ ٹگر دنیا کی زندگی ہیں وجن بوگوں کے درمیان رہتاہے ان کے مفن بلہ میں بار با راسس پرکسی نکسی کا حق آ تاہے اور بار بار خدا كاحسكم موتاب كريبان تماس "آ دم "كے سامنے جمك جاؤ- بيي آ دي كا اصل امتان ہے ۔ فد اكوسجد ہ كرنے كے لئے آدمی آس نی سے تيار ہوجاتا ہے۔ گرجب ال اس کوکسی انسان کا اعتزاف کرنا ہو، جہال کسی انسان کے سامنے جیکنے کا سوال ہو وہال فور اً اس کے اندر ابلیں والی نفسیات جاگ اٹھتی ہیں۔" ہیں اس سے بہتر ہول، ہیں کیول اسس کے سامنے حجکول" یہ احساس شعوری یا غیر شعوری طور پر، اس کے لئے رکا وٹ بن جا تا ہے۔ وہ جس خداکوسجدہ کر رہا ہو تا ہے، اس خدا کے حکم کے با وجود " دم" کے آگے جیکنے سے انکار کر دبتا ہے۔

دواً دميوں ك درميان ايك معاطير عنائے الس معاطيم بير الكوت الله اور دوسرا ناحق بدر جوشخص حق برہ ہوتا ہے اور دوسرا ناحق بدر جوشخص حق برہ وہ گويا دوسر شخص كے لئے وقت كا" أدم "ہے - دواً دميوں كے درميان اس صورت عال كابيدا ، بونا ، بى خدا كابيم مكم آ جا ناہے كہ ميرے بنائے ، بوئے اسس آ دم كے سامنے ميرى فاطر جھك جا كو ۔ مكم آ جا ناہے كہ ميرے بنائے ، بوئے اسس كے سامنے اسين آپ كو جھكادے ، اس جوشخص البنے حرلين كو جو كائے ، بوئے اس كے سامنے البن آپ كو جھكادے ، اس نے موجائے ، جو اسس ذ ، بن كے خت حق دار كے سامنے جھكے سے الكاركر دے يہ ما نع ہوجائے ، جو اسس ذ ، بن كے خت حق دار كے سامنے جھكے سے الكاركر دے كہ ميرى پوزيشن مضبوط ہے ، بين خص ميرا كھي بگاٹر نہيں سكتا ، اس نے ابليس كى بيردى كى ۔ فدا كے سامنے جو ندا كے سامنے ہوئے ہوئے اس كاسب نہيں بن سكا۔ فدا كے آگے ہو مدا کے مامنے جو فدا كے حكم كی تعمیل بیں اس كے بنائے ، ہوئے " آ دم "كے سامنے بھی جھكے پر راضی ہوجائے ۔

جو تخص بہ کہے کہ میں خدا کے لئے سجدہ کروں گا مگر آدم کے سامنے نہیں جھکوں گا، وہ ابلیس کا بھائی ہے۔ اس کے سجدہ کی خدا کے بہاں کوئی قیمت نہیں۔ اس نے آدم کے سامنے جھکنے سے انکار کرکے کبر کا مظا ہرہ کیا ہے۔ اور جو اپنے اندر کبر کی نفیات ۱۲

کی پر ورش کرے اس کا کوئی عل خداکھی قبول نہیں کرتا۔

پہلے انسان (آدم) کا قصہ ضداکے سامنے براہ راست پیش آیا تھا۔ اب دنیا کا زندگ میں ہرآن پہی قصہ خدا کے غیب بیس پیش آرہاہے۔ آج خدا ہمارے سامنے عیا ناموجود نہیں ہے۔ آج جو چیز خدا کی جگہ پرہے وہ خدا کی کتا ب اوراس کے رسول کا طریقہ ہے اور اس کے ساتھ آدمی کا ایناضمیہ ہے جو اندرسے اس کو آواز دیتا ہے۔

مرر وزجب کی انسان سے ہما را سابقہ پیش آتا ہے اور یہ تقاضا ہوتا ہے کہ م اس کے حق کا عراف کریں ، خوا ہ یہ نقاضالفظی اعتراف کا ہو یا کسی علی کا ، اس وقت گو یا فامون س زبان میں فدا کا کھم ہمارے پاس آ جاتا ہے۔ فدا کہتا ہے کہ اس" آ دم" کا جوحق تمہارے او پرآنا ہے اس کو اواکرو۔ بالفاظ دیگر ، اس کے سائے جھک جا گو۔ کا جوحق تمہارے او پرآنا ہے اس کو اواکرو۔ بالفاظ دیگر ، اس کے سائے جھک جا گو۔ اگر نفظی اعتراف کا معاملہ ہے تو نفظوں بیں اس کی صداقت کا اعتراف کرو۔ اگر عملی حق کا معاملہ ہے تو علی طور پر اس کا حق اواکرو۔ ایسے موقع پر جولوگ فدائی فامون میں سے اور فروگ فیدائی فامون میں سے بہتر ہوں " میں زیا دہ طاقتور میں سے بہتر ہوں " میں زیا دہ طاقتور میں سے بہتر ہوں " میں زیا دہ طاقتور میں سے بہتر ہوں " میں زیا دہ طاقتور میں سے بہتر ہوں " کے شکھنے سے انکار کردیں، وہ امتحان میں پورے نہیں اتر ہے۔ بہلی قسم کے لوگوں کے لئے فرضتوں والا انجام ہوں دور مری قسم کے لوگوں کے لئے فرضتوں والا انجام ہوں دور دور مری قسم کے لوگوں کے لئے الیس والا انجام ۔

انسان سے اصلاً جو چسینہ مطلوب ہے وہ بہی ہے کہ وہ فداکے سامنے سحبدہ کرے گرکو فی شخص حقیقة مداکا ساجد بنا یا نہیں، اسس کا امتحان اسس کو" آ دم" کے سامنے جھک کر دینا ہے۔ خد اکا ساجدا ور عابد و ہی ہے جو خدا کے کم کو مان کراپنے سامع جھک کر دینا ہے۔ خد اکا سام

حق دارانسان کے سامنے جھک جائے۔ جوشخص فدا کے سامنے سبدہ کرے اور حب انسان سے معاملہ پڑے تواس کاحن نہ پہچانے اور گھمٹ ڈاور بے انصافی کا طریقہ اختیار کرے وہ فداکا ساجد بھی نہیں ہے۔ کیوں کہ جہاں اس کا خدا اس کے ساجد ہونے کا انتخان لے رہانفا وہاں وہ اپنے کو ساجد نتابت نہ کرسکا۔

فداکوس، الرخے کے لئے آدی آسانی سے تیا رہوجا تا ہے۔ کیوں کہ فدا کے مفا بلہ میں کسی کے اندر" بیں اس سے بڑا ہوں "کی نفیات نہیں ہوتی جب کہ انسان کے مف بلہ ہیں طرح طرح کی نفیا تی گر ہیں پڑی ہوئی ہوتی ہیں جو ایک انسان کے مف بلہ ہیں طرح اعتراف ہیں رکا وط بن جاتی ہیں۔ خداکسی انسان کا حربیت نہیں۔ جب کہ ایک انسان بہت جلد دوسر سانسان کو اپنا حریف سجھ لیتا ہے۔ اور اس کے مفا بلہ میں جھکنے کو اپنے لئے عزت کا سوال بنالیتا ہے۔ خدا کے مق بلہ میں آدی کی نفیات احتیاج کی نفیات ہوتی ہے۔ خدا اصرف دینے والا ہے۔ اس کو کس سے کی نفیات احتیاج کی نفیات ہوتی ہے۔ خدا اصرف دینے والا ہے۔ اس کو کس سے لینے کی ضرورت نہیں۔ گرانسان کا معالم مختلف ہے۔

یہاں جب ایک شخص دوسرے تعض کے سامنے جھکتا ہے تو وہ اس کو کچھ نہ کچھ دیتا ہے کی بھی اچھے الفاظ، کبھی دوسرے کی خفاشیت کا اعتراف کبھی اس کا مالی یا مادی حق ا داکر نا، کبھی کسی کو افضل پاکرخو دیچھے ہسٹ جا نا اور اس کو آگے بڑھانا، کبھی کسی کی کمزوری پروت ابو پا بینے ہے باوجو د اس کی عزت کی خاطر درگز رکرنا کے بھی ایک شخص کی کمزوری پروت ابو پا بینے ہے باوجو د اس کی عزت کی خاطر چپ رہ جا نا۔ کبھی انفانی خلطی سے فائدہ اٹھانے کا موقع ہوتے ہوئے انصاف کی خاطر چپ رہ جا نا۔ کبھی سامنے کے ملتے ہوئے نفع کو چھوڑ کر صرف اصول کی خاطر بے نفع والے آدمی کا ساخت و بینا، غرض ہر بارجب کسی کے لئے دوسرے آدمی کے سامنے چھکے کا سوال ہو تو یہ اس

کوکچ دینے کا سوال ہوتا ہے۔ ابک آدمی کو دوسرے آدمی کے مت بلہ ہیں حق و انسان کا رویہ اختیار کرنے کے لئے اس کو اپنی نفسیاتی گر ہوں کو توڑنا پڑتا ہے۔ جب و مکسی حریف کی عزت کرتا ہے توبیا پنی عزت کوخطرہ بیں ڈالنے کی قیمت پر ہوتا ہے۔

یہ چیز بی خد اکے سجب دہ کے مقابلہ میں "آدم "کے آگے جیکے کوکسی انسان کے لئے بے مدشکل بنا دیتی میں۔ مگر انسان کا اصلی امتخان جہاں ہور ہا ہے ، وہ یہی مقام ہے۔
یہی وہ اصل قسر بانی ہے جو ہرا یک کو اپنے خداکی رضا کے لئے دین ہے۔ جو اس قربانی کے لئے تیب ریڈ ہو وہ کمبی خداکا محبوب بندہ نہیں بن سکتا ۔خواہ وہ بظا ہر خداکو سجب دہ سمرنے والا ہو یا سجدہ نہرنے والا۔

سی شخص کو جوبڑائی ملتی ہے وہ فداکی طرف سے ملتی ہے۔اسس بیکسی شخص کی بڑائی کا اعتراف جر، اور اس کی بڑائی کا اعتراف ہے، اور اس کی بڑائی کا اعتراف ہے، اور اس کی بڑائی کا انکار خداکی تقسیم سے برحق ہونے کا انکار ہے۔ اس طرح جب ایک شخص کسی حق کی بنا پر دوسر سے آ دمی کے آگے جھکتا ہے تو وہ حقیقہ میں سی آگے جھکتا ہے تو وہ حقیقہ میں اس سے آگے جھک رہا ہے مذکہ خوداس آ دمی کے ذاتی فضل کی بہنا پر۔

سب سے برطی حقیقت اللہ رب العلین ہے۔ اس ذات کو پالیا ہی آدمی کی سب سے برطی کامیا ہی ہے۔ موجودہ دنیا میں آدمی جہال آپنے رب کو پاتا ہے وہ " بحدہ" ہے، مگر سجدہ اسی وقت حقیقی سجدہ بنتا ہے جب کہ سجدہ سے باہر کی دنیا میں آدمی واقع اور جھکا کو کی زندگی اختیار کر حکیا ہو۔ ایسا شخص اپنی نفسی عالت کے اعتبار سے اس قابل م

بوجاتا ہے کہ وہ خدا کی نجلیات کا آخذ (Recipient) بن سے ۔ اس کے لئے سجدہ حفیق معنوں میں رب العب المین سے ملاقات کا مقام بن جاتا ہے ۔ اس کے برعکس جو شخص باہر کی زندگی میں خود بینداور شکیر بنارہ ، اس کی روح کے اندر شیطان اینے گھونسلے بنالیتا ہے ۔ اس کا سجدہ غفلت اور بے کیفی کا سجدہ ہوتا ہے ۔ اس کا سجدہ اس کو خداسے نہیں ملاتا ۔ کا سجدہ اس کو خداسے نہیں ملاتا ۔

اسلامی اخلاق

اسلامي اخلاق

اسلامی اخلاق کی حقیقت تواضع ہے۔ اسلامی اخلاق تواضع والے انسان کے كرواركا ووسرانام م- قرآن يسارت ومواب : وَعِبادُ الرَّحمٰن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالو اسكلاما (خداکے بندے وہ ہیں جو زین پرعاجزی کے ساتھ چلتے ہیں) بینی جو لوگ فداکے داقعی بندے بن جائیں وہ جب زبین پر چلتے ہیں توان کا چلنا عجز کا چلنا ہوتا ہے۔جولوگ خدا کے مقابلے میں اپنی بڑا نی کاا حیاس کھو دیں وہ انسانوں کے درمیان بھی بڑے بن کر نہیں رہتے۔ خدا کی نسبت سے جس کیفیت کو ختوع کما جا تا ہے وہی کیفیت جب بندوں کی نسبت سے طاہر ہو تو اسی کومتواضع اخلاق کہتے ہیں۔ اور متواضع اخلات ہی کا دوسرانا م اسلامی اخلاق ہے۔

حضرت عیاض بن جمهار کی ایک روایت صحصه میں ان الفاظیں آئی : 4

التّر تعالى نے مجھ پر يه وحي كى كه تم لوگ تواضع كاطريقة اختيار كرو - يهال يك کہ کوئی شخص کسی دوسے سخص پر زبادتی مذکرے۔ کوئی شخص کسی دوسرے ان الله تعيالي ا وحي اليَّ ان تواضعوا حتى لا يىغى احدعلى احدو لايفض احدعلى احد

شخص پرفخزنہ کرے۔ خداسے پانے کے لئے

اسلامی اخلاق کانہایت گہرانعاق خداکی معرفت سے - جب ایک شخص حقیقی معنوں میں خداکو دریا فت کرناہے تو اس پر بہ حقیقت کھلتی ہے کہ اس د نیا بیں وہ آزاد نہیں ہے کہ جو چاہے کرے ۔ وہ یہاں حالت انتحان بیں ہے۔ خدانے اس کو محدود ترت کے لئے یہاں رکھا ہے ۔ اس کے بعد اس پر موت طابق اس کو اپنے یہاں بلائے گا ۔ اور اس کے عمل کے مطابق اس کو یا جنت کے باغوں میں بیا نے گا یا جہنم کی آگ میں ڈال دے گا ۔

جب آ دمی پر زندگی کی به حقیقت کھلتی ہے تو اس کا سب سے بڑا مسئلہ یہ بن جا تا ہے کہ وہ موت کے بعد آنے والی زندگی میں اپنے آپ کو خدا کی بجرط سے بچائے۔ وہ آخرت میں خدا کی رحمت اور معافی حاصل کر سکے۔ اس کا یہ مزاج اس کی زندگی میں اس طرح داخل ہوتا ہے کہ وہ دو سرول کے لئے حد در جزم اور مہر بان بن جا تا ہے۔ وہ لوگوں کو معاف کرتا ہے تا کہ خدا اس کو معاف کرے۔ وہ لوگوں کے معاف کرتا ہے تا کہ خدا اس کے صافحہ وسعت اور رحمت کا معاطمہ فرمائے۔

اس مومناً خرسلوک کو حدیث میں مختلف اند از سے سیان کیا گیا ہے - بہال ہم اس سل لدیں چند حدیثیں نقل کرتے ہیں:

انمایرحم الله من عباده الرحماء بشک الله این بندول بس سے مہر بان در الجاع الصغیر) بندوں پرمہر بانی کرتا ہے۔

(انجاع الصغیر) بندوں پرمہر بانی کرتا ہے۔

49

تم لوگول سے درگز رکرو ، تنہارے ساتھ کھی ودگز دکیہا جائے گا۔ ادحعمن في الادض يرحمك من

تم زین والول پر رحم کرو ، آسمان والا تہارے اوپر دح کرے گا۔

جورحم نہیں کو تا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا

حضرت ابو ہریرہ سے ایک لمبی حدیث مروی ہے جس بیں یہ الفاظ ہیں:

جوشخص ایک مومن کی دنیا کی مصیبتوں میں سے ایک معیست کو دور کرے گا توالٹر اس کی قیامت کی مصیبتوں میں سے ایک مصیبت والخضرة - والله في عون العبل ما كوآساني دے كا - بوتف إيك مسلم كى پرده پتى كرے گاتواللہ دنيا اور آخرت بيں اس كى پرده پوشی کرے گا۔ اور الله بنده کی مددیر رہاہے جب تک کہ وہ اپنے بھانی کی مردیر

من نَفْسَ عن مومن كُـرُبُةٌ مِنْ كُرَب اللَّهُ مَٰكِ نَفْسَ اللَّهُ عَنْ لَكُوْبَ مَنْ كُونِ يُوْمِ القِيَامَةِ وَمَنْ بَسَّرَعَلَى مُعْسِر بيَسَرَ الله عليه في الدُّ سُيا وَ الْالْحِرَةِ ﴿ كُود وركرِ كَا لِهِ تَحْص لِيكَ تَنْكُرست كُو وَمَنْ سَنَرَمُسُلِماً سَنَرَهُ اللهُ فِي الدُّنْبِيا آساني دے كا توالله دنيا اوراً خرت بين اس كان العبل في عون اخيه (صیحسلم)

الشكؤا بسننع لكفر

(الجامع السغير)

فى السماء (الجاح السغير)

مَنْ لايَرُحَمُ لايُرُحَمُ (سَعْقَطِيهِ)

عن جرايدب عب الله قال في السيال حضرت جريرة كت ين كه رسول الترصلي دسول الله صلّى الله عليه وسلم الله عليه وسلم في فراياكم الله استخص بررمم لابوحم، الله من لا يوسم النّاس النقاعيم ، مذكر عاجولوگول بررحم مذكر عد

اعسى للخرفي

ایک شخص نے ٹیکس کرایہ پرلی۔جب وہ سفر پوراکر کے اترا توشیس والے نے پپاسس رو پہر کرایہ بتا یا۔اب اگر مسافر کی جیب میں صرف پپاس روپے ہوں تو وہ ٹیکسی والے سے جھ گڑا کرے گا۔ کیوں کہ وہ ڈرے گاکہ اس کو دے کرمیں خالی ہوجا اول گا۔ اس کے بعد میرے پاس کچھ نہیں رہے گا۔ وہ شیکسی والے سے کہے گاکہ تم نے کرایہ زیادہ بتا یا ہے۔ گرجس شخص کے بیگ میں پپاس ہزار روپیہ کے نوٹوں کے بنڈل بھرے ہوئے ہوں وہ کجھی پپاس روپیہ کے لئے جھ گڑا نہیں کرسکتا۔ وہ فوراً شیکسی والے کو اس کا کرایہ اداکہ کے آگے بڑھ جائے گا۔

یہ ایک مثال ہے جسسے اندازہ ہو تاہے کہ جوشخص بڑی چیز پائے ہوئے ہو وہ کمبی چیوٹی چیز کے لئے جھگڑا نہیں کرتا۔ کم ظرفی چھوٹی یانت کا نیتجہ ہے اور عالی ظرفی بڑی یا نت کا نیتجہ۔

خدا بلات بسب سے بڑی حقیقت ہے۔ وہ تمام خوبیوں اور کمالات کاخزانہ ہے۔ بوتخص خدا کو پاتا ہے۔ اس کا نیتجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کا دل ہوتا ہے کہ اس کا دل سب سے بڑی چیز کو پاتا ہے۔ اس کا اندر کھونے کو بر داشت ہے کہ اسس کا دل سب سے بڑا دل بن جا تا ہے۔ اس کے اندر کھونے کو بر داشت کرنے کی انعت و طاقت پبدا ہو جاتی ہے۔ اس کے اندر بہ مزاج آجاتا ہے کہ وہ اولی سطے سے لوگوں کے ساتھ معالمہ کرسکے۔ اس کے اندر سے تنگ ظرفی کا مزاج ختم ہوجانا ہے۔ لوگ اس کے ساتھ معالمہ کرنے میں اس کو اعلیٰ ظرف پاتے ہیں۔ وہ کر دار اور افرا فلاق کے اعتبار سے ایک اونچا انسان بن جاتا ہے۔

ے ہم رہے رہے۔ اور ہم اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں قرآن میں ارت و ہواہے: إِنَّكَ عَلَى بِعِبْرِابِ لام صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں قرآن میں ارت و ہواہے: إِنَّكَ عَلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسِلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَّهُ عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَيْهِ وَلَّا عَلَيْنَا عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ وَلَّا عَلَيْهُ وَلَّا عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَلَّهُ عَلَيْهِ وَلَّهُ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ وَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَ

کعسکی خُداْقِ عَظِیم (العسلم) یقیناً تم اعلی اخسلاق پر ہو۔ اعلی اخلاق جو ابی اخسلاق نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ اصول کی بنیا و پر بنتا ہے۔ آدمی دوسروں کے ساتھ جو کچھ کرتا ہے یہ دیکھ کہ نہیں کرتا کہ دوسرے لوگ اس کے ساتھ کیا کر رہے ہیں بلکہ یہ سوچ کر کرتا ہے کہ براعنبار اصول اسس کا رویہ کیا ہونا چا ہے اور کیا نہیں ہونا چاہئے۔ لوگوں کے درمیان اس کا سلوک لوگوں کے درمیان اس کا سلوک لوگوں کے درمیان اس کا سلوک لوگوں کی روش کے تابع نہیں ہوتا بلکہ خود اپنے میار اخلاق کے تابع ہوتا ہے۔

يبى بات ہے جو حديث بس ان الفاظيں آئی ہے:

عن حُذَيْفَةُ قال قال رسول الله عليه وصلم في ورايا وكو، إمّع من بنوية مصلى الله عليه وسلم الاتكونواامّعة الله عليه وسلم في ورايا وكو، إمّع من بنوية تقولون إن احسن الناس احسناً وإن احسن الناس احسناً وإن المحسن الناس احسناً وإن المحسن الناس ان عُنيينوا و إن برتا و كريس عرب ترايرتا وكريس المحسن الناس ان تُحتيينوا و إن المجال المحسن الناس ان تُحتيينوا و إن المجال المحسن الناس ان تُحتيينوا و إن المجال المحسن الناس المحسن المحسن الناس المحسن الناس المحسن الناس المحسن المحسن المحسن الناس المحسن الناس المحسن الناس المحسن الناس المحسن الناس المحسن المحسن

اس بات کوایک اور مدیث بین اس طرح سنایاگیا ہے:

عن عقبة بن عاهر قال قال رسول حضرت عقبه رم كمتے بين كه رسول التُرصلى الله عليه وسلم : كيا بن تم كو دسيا اور الله عليه وسلم الله تعليه وسلم ن فرايا : كيا بن تم كو دسيا اور بافضل اختلاق الهسل الله نبيا والأخرة تراوي المرت كو كوك كا بهترين اخلاق نباؤل.

قال نعم عقال تصل من قطعك و كماكه بال عفر ا ياكه جوتم سے كئے تم اس سے تعطى من حرمك و تعفوا عمل ف مرد و دور اور جو تعطى من حرمك و تعفوا عمل ف شخص تم پرظام كرے اس كو تم معاف كر دو۔ ظلمك (البيه قى)

اسی کے مذکورہ آیت (إنّا کَ لَعَالَی خُدائِنِ عَظِیمٌ) کی تشریح یہ ک گئی ہے کہ اس سے مراد خدا کے اس محم پر قائم ہو نا ہے جو دو سر سے مقام پر ان الفاظیں آیا ہے:
عفو و درگذر کا طریقہ اختیار کرو اور معروف کی تلقین کروا و ر جا، لول سے اعراض کرو رفتیل هوما ا مدولا الله تعالی به فی قولہ: خدند العفو و أمسر بالعرف و اعرض عن الجاهلین ، تغییر سفی جہدس مصفی ۲۷۹)

بعنی جہاں لوگ دوسروں سے بدلہ لیتے ہیں وہاں تم دوسروں کو معاف کردو۔
بہاں لوگ دوسروں کے در مبان برائی پھیلاتے ہیں وہاں تم نیکی پھیلاؤ۔ جہاں
لوگ دوسروں سے الجھ جاتے ہیں وہاں تم نظرا نداز کرکے گزیرجاؤ۔
اخسلاق کی دوسیں

اسلامی نقط نظرسے اخلاق کی دوقسیں ہیں۔ ایک بست اخلاق۔ دوسرے ، اعمل اخلاق۔ پیست اخلاق۔ دوسرے ، اعمل اخلاق۔ پیست اخلاق کا کوئی متقل اصول نہیں ہوناجس کا ہمیننہ لحاظ کیا جائے۔ وہ حالات کے لحاظ سے بنتا ہے۔ اس لئے وہ کبھی کچھ ہوتا ہے اور کبھی کچھ ۔ جس موقع پرجس متم کے جذبات آ دمی کے اندر ابھرے وہی اخلاق اور کردار کی صورت میں ڈھل گئے۔

کسی کو اپنے سے کم دیکھا تواسس کو حقیر سمجھ لیا اورکسی کو اپنے سے زیادہ پایاتو اس کے خلاف حدر کرنے لگے۔ کسی سے فائدہ نظر آیاتو اس کے دوست بن گئے اور ۱۰۳ کسی کو دیچھا کہ اس سے اپنا کو ٹی فائد ہ وابستہ نہیں ہے تو اس سے بے رخی ا منیآر کرلی کسی نے اچھاسلوک کیا تواسس کے لئے اچھے بن گئے۔ اور کسی نے بر اسلوک کیا تواس کے ساتھ بر اٹی کمہ نا ننروع کر دیا۔ اتفاق سے کو ٹی بڑی حیثیت حاصل ہوگئی تو گھنڈ میں مبلًا ہوگئے۔اوراگر کوئی بڑی جیثیت نہیں لی تو مایوس کا شکار ہوگئے۔کس سے خوشس ہوگئے تو اس کے سیاتھ نیاضی کرنے لگئے اور اگر کسی سے ناخوسٹس ہوئے تو اس کے لئے اپنے در وازے بند کرلئے ۔ کسی کو اپنے موافق پایا تواس کی تعربیف کرنے لگے ۔ اور اگر كسى سے ناموا فقت ہوگئی توسمھ اساك اس سے زيادہ براكوئي أدمى نہيں۔

یرسب پست اخسلاق کے طریقے ہیں۔ اور مومن کو حکم دیا گیب ہے کہ وہ پست مريقے سے بيحے اور اعلی اخلانی طریقے اختیار کرے۔

ا خلا ق کی بلن دی

رسول النُّرْصلى النُّر عليه وسلم خود مجى اعلى اخلاق پرفت المُ تقے۔ اور آپ كا يہى مشن تحت کہ لوگوں کو اعلیٰ اخلاق اختیار کرنے کی تلقین کریں۔ ایک روایت کے مطابق آب نے ارمث دفر مایا:

عن مالك الله بكغ مان وسول الله حضرت امام مالك مم كمن إس كم الخيس يبات صلى الله عليه وسلم قال: بعن يوني مع كه رسول الله صلى الله عليه وسلم في فر ما یا که میں اس لئے بھیجاگب ہوں کہ حُسن اخلاق کی تکمیل کروں۔

لاتم حسن الاخلاق (موطبا الإمام مالك)

یدر وایت مختلف طریقوں سے آئی ہے۔ کسی میں حسن الاخسلاق کالفظہ، کسی يس صالح الاخلاق كاوركسي ميل مكارم الاخلاق كا . وه مكارم اخسلاق كيا بين جن ك دعوت اور اقامت كے لئے رسول اللہ صلى اللہ عليه وسلم بھيج گئے ۔اس كى وضاحت د وسری روایت سے ہوتی ہے:

تین چیزیں اللہ کے نز دیک اعلیٰ اخلا ق تَلَا نَنُ أَمِنْ مَكَارِمِ الْاَخُلَاقِ عِنْدَ اللَّهِ سے ہیں ۔ بیکہ جوشخص تم پرظلم کرے تم اس کو اَن تَعْفُهُ مِن ظَالَكَ وَتُعْطِي مَنْ حَرَمَكَ معاف کر دو ۱۰ ورجوشخص تم کومحروم کرے تم وَتَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ اس کو دو ۔ اور جو شخص تم سے کے تم اس سے (الجامع الصغير ،للسيوطي)

گو یا اعلی اخسلاق وہ ہے جس یں آ دمی فریق نانی کی روشس سے بلند ہوکر اس سے معالمہ كرے - وہ فرين ثانى كے رويہ سے من اثر ہوئے بغيراس سے اليمي طرح پيش آئے ـ اس كا اخلاق مثبت اخلاق مو ركه جوالى اخسلاق ـ

تابل اعتباد اخلاق

ایک انجنیر جب بوہے کا پل بن تا ہے نواس کو یقین ہو تا ہے کہ بو ہااس بوجھ کو بھر بو رطور پرسنبھالے گاجس کوسنبھالنے کے لئے بل بن یاگیاہے۔ انجنیز کو اگر لوہے کی اس خصوصیت پریقین مز ہوتو وہ تعبی لوہے کا پل بنانے کی ہمت نے کرے۔ اسی طرح تمام ما دی چنرول بیں کچومتعین خواص (Properties) ہیں۔ پیخواص اتنے یقینی ہیں کہ نہا بن صحت کے ساتھ ان کی پیشین گو ٹی کی جاسکتی ہے۔ ما دے کے خواص کی اسی قطعیت کی بن پر تمدن کاس را نظام چل ر إ ہے ۔اگر ما دی چیز بس اپنے خواص کو کھو دیں تو انبانی تمسدن کا سارا نظام درہم برہم ہوجائے گا۔

مادہ کے لئے خواص کی جو اہمیت ہے و ہی اہمیت انسانی زندگی کے لئے افسالات

ک ہے۔ اخلاق کی مضبوطی ہی وہ واحب چیزہے جس پرسماجی زندگی کا نظام کھڑا ہوتا ہے۔اگر لوگوں کے اندراخسلاقی مضبوطی باقی مزرہے توکبھی انسانی زندگی کی عموسس تعمیر ممکن مذہو۔

بہترسماجی زندگی کے لئے صروری ہے کہ اس کے افراد قابل پیشین گوئی کر دار کے حال ہوں۔ ایک شخص سے معاملہ کرتے ہوئے یہ بقین کمیا جاسکے کہ وہ جو کچے گااس اس کو وہ ضرور پوراکرے گا۔ ایک شخص کے سامنے ایک ننا بن سندہ جی کو بیش کمیا جائے تو ایسا ہونا حیب ہے کہ ہم بیشیگی طور پر یہ یقین کرسکیں کہ وہ اس کو ضرور ور قبول کرے گا۔ ایک شخص سے شکایت اوراخلاف ہوجائے تو یہ نفسا ہوئی چاہئے قبول کرے گا۔ ایک شخص سے شکایت اوراخلاف ہوجائے تو یہ نفسا ہوئی چاہئے کہ ہم یہ بقینی اندازہ کرسکیں کہ وہ انصاف سے مبط کر کوئی کارروائی نہیں کرے گا۔ ایسے سماج کاانسان گویا لوہانسان (لوہ پرسس) ہے۔ وہ حدیدی کر دار کا حال ہے۔ اس سے ازروئے حق جو امید کی جن تی کوکوئی چیزروک نہیں سکتی۔

جس سماج کی حالت اس کے خلاف ہموجائے وہ ایک بربادسماج ہے۔ جہاں افراد کا حال یہ ہوکہ وہ اپنے وعبدوں پر پورے ناتریں۔ ان کے سامنے حق آئے گر وہ اس کو قبول نہ کر بیں۔ ان کوکسی سے شکایت ہموجائے تو وہ اس کے خلاف ہرکاررو انی کرنے کے لئے تبیار ہو جائیں ،خواہ وہ کتنی ہی زیا وہ انصاف اور انسانیت کے خلاف کیوں نہ ہو۔ جس سماج کی اخلاقی حالت ایسی ہوجائے وہ اس دیا انسانیت کے خلاف کیوں نہ ہو۔ جس سماج کی اخلاقی حالت ایسی ہوجائے وہ اس دیا کی مانند ہے جہاں لوہے نے اپنا لو ہا پن کو دیا ، جہاں بھر پھر نہ دا ، بلکہ وہ دیک ذوہ لکڑی کی طرح بے جان ہوگیا۔

تدرت کے باوحو د

س سے زیا دہ سخت امتان آدمی کااس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ اسنے منالف پروت ابو یاجائے۔ جب اس کا رشمن پوری طرح اس کی گرفت میں آچکاہو۔ ریے مواقع پرآدی این ساری طاقت استعال کرکے اپنے منالف کو پیس ڈالت ہے۔ ایسے وشمن کے معاملہ میں آدمی اپنی کوئی اخسلاقی ذمہ داری نہیں سمجتا جو یوری طرح اس کے قبضہ میں آچکا ہو۔

مگرالٹرسے ڈرنے والے انسان کاحال یہ ہوتا ہے کہ اسس وقت بھی خسد ا اس کے سامنے آگر کھڑا ہو جاتا ہے۔ خدا کی طاقت کا احباس اس کے ذہن پر اس طرح چیا جاتا ہے کہ انسان کی کمزوری اسے بھول جاتی ہے۔ وہ اپنے دشمن کومعان كردياً ہے. كيول كه وه جانا ہے كه يهى وه موقع ہے جب كه وه اينے دشمن كو ما ف كرك اين آب كوعبديت ك بلندترين مرنب بر بهنيا سكتاب:

عن ابى هد ينة قال قال رسول الله حضرت ابو بررية مم كت بي كد رسول التُرصل صلى الله عليه وسلم قاك موسى بين السُّرعليه وسلم نے فرايا كرموسى عليه السلام عمران عليه السلام يأرب مَنْ أَعَزُّ نَا لِتُرْتِعَالُ سِي كِمَاكُ الْ مِيرِكَ رب، عِبَادِكَ عِنْدِكَ عِنْدِكَ مِقَالَ مَنْ إِذَا قَلَدُ تَير بندون بن تير نزديك سب غَفَر (ابيبقي)

سے زیادہ معززبدہ کون ہے۔ السرنے فرایا: وہ شخص جو قدرت یانے کے بعد معان کر دے۔

جو چنراخلاق کی سب سے بڑی قاتل ہے وہ غصہ ہے۔ عام حالات میں اکتراوگ

صحح رہتے ہیں۔ گرجب ایک آ دمی کوکسی بات پرغصہ آجائے تواس کے بعد وہ ت ابو سے باہر ہوجا تاہے۔ اس وقت وہ بھول جا تا ہے کہ کوئی ا خلاتی اصول ہے جس کواسے ہر حال ہیں برنن اچاہئے۔

اس دنیایی صرف ایک ہی چیز ہے جو خصداور استعال کی حالت بیں آدمی کو صد کے اندر رکھ کتی ہے، اور وہ خدا کا خوف ہے ۔اگر آدمی کے دل میں واقعۃ خدا کی عظمت بیٹے جائے اور وہ جان لے کہ خدا اس سے اس کے تمام اعمال کا حیاب لےگا تو یہ احماس اس کے اوپر ایک قسم کی لگام لگا دیتا ہے ۔خدا کا ڈر اسے مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو ایک حدسے آگے مذجانے دے۔اس لئے قرآن بیں خدا کے مومنیں کی صفت یہ بتا نی گئی ہے:

وَإِذا مَا غَضِبُواهُمْ يَغُفِرُو كَ الشورى جب النفي عصداً مَا جَوْده معاف كرديتي من خدات درنے والوں كاحال يہ ہوتا ہے كہ النفين جب انسانوں كی طرف سے عصداً تا ہے توفد اكا تصور سامنے آكر ان كے عصد كو د با ديت ہے ۔وہ انسان كے رويہ سے شتعل ہوتے ہيں، گرضدا كى بچر كا نديشہ انھيں طفار كرديتا ہے۔غصد كے سلسلے ميں چند حد بنيں يہ ميں :

عن ابی هربیری قال قال رسول الله حضرت الو بریره رخ کتے بی کررسول الله صلی الله علیه وسلم نے فر بایا کربیلوان و نہیں صلی الله علیه وسلم نے فر بایا کربیلوان و نہیں ۱۰۸

بالصرعة انماالشديد من بملك نفسه معجوم يف و بحيار دے - بهاوال وه مع جوغصہ کے وقت اپنے آب کوت ابو ہیں رکھے۔ جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اس کو عاہمے کہ وہ چپ ہوجائے۔

عندالغضب (صیخسلم) اذ اغضب احداكم فليسكت (الحيام الصغير)

غصه دراصل ردعل كا دوسرانام ب-ان آيتون اور حديثون سے معلوم ہوتا ہے كمومن كاطريق روعل كاطريقه نهيس موتا مومن كوكس كيفلا ف غصدا تاب تواسك جراب بیں وہ اس کو معانی لوٹا تاہے۔ و ہنفی نقیات سے اویر اٹھ کر لوگوں سےمعالمہ کرتاہے۔ وہ غصداور تلی کو کل ہر نہیں کرتا بلکداندر ہی اندراسس کو پی جاتا ہے مومن اس دنسیایس پول کی طرح ربتاہے۔اس کو براکہیں تب بھی وہ براکنے والے کونوشبو دے گا۔ اس کو پتھراریں تب بھی اس کاسکون بھنگ نہیں ہوگا۔

غلطی ہوجانے کے بعد

انسان خواہ کتناہی اجیاہو، دوسروں کے درمیان رہتے ہوئے بار باراس سے غلطیاں ہوتی ہیں۔ بار بار لوگوں کے حقوق کی ا دائیگی بیں کو تا ہی ہو جاتی ہے۔ ایسے مواقع کے لئے یہ اخلاق بت ایا گیاہے کہ حب کوئی بر انی ہو جائے تو فوراً بملائی کرد ۔ اس سے تہاری برائی کا اثر دھل کرختم ہو جائے گا۔ خیانچہ عدمیث ين ارست د مواهد:

وہ اس کو مٹا دے گی۔ اور او کول کے درمیان

إِنَّقِ اللهُ كَذِينُهُمْ مُنْتَ وَاتَّبِعِ السَبِيُّدَ تَمْ جِهِال بَقِي بُوالتَّرِسِ وْرِيْرِ رَبُو واور الْحُسَنَةُ تَهُمُ مُهَا وَخَالِق النَّاسَ بِعُلْقِ حب برائي موجائے تواس كے بسنيكى كراو، كحسَنِ (الحباح الصغير)

الحجيح اخلاق كياته ربور

برائی کے بعد اچھائی کرنے کی مختلف صورتیں ہیں۔ مثلاً جس کے ساتھ بر ائی ہوئی ہے اسس سے معافی مانگنا۔ اس کے حق میں خدا سے اچھی دعیائیں کرنا۔ اس کو ہدید دسیان اچھے الفاظ سے کرنا۔ مختلف مواقع پراس کی خیر خوا ہی کرنا، وغیرہ۔

جنت والے

قرآن میں سب یا گیا ہے کہ جنت میں کوئی گنو بات یا گناہ کی بات ندسنائی دے گی (واقعہ ۲۶) معلوم ہواکہ جنت کا ماحول اعلی اخسلاق کا ماحول ہوگا۔ وحسال جھوٹ ، تہمت ، غیبت ، ہے ، ہودگ ، گالی ، طنز وتمنخ اور فضول باتیں نہیں ہوں گ ۔ وحسال ہرایک کے دل میں دوسرے کے لئے سلامتی اور خیر خوا ہی کے جذبات ہوں گے۔ وہاں ہرایک و ، می بولے گاجواسے بولٹ چاہئے اور وہ نہیں بولے گاجواسے بولٹ چاہئے اور وہ نہیں بولے گاجواسے بولٹ چاہئے نہ ہوگ ۔ جنت نرلین انوں کامعا شرہ ہوگا۔

دنیا بیں اچھے اخلاق والا بننا دراصل اس جنتی سماج کا امید وار بننا ہے۔ جوشخص دنیا بیں جنتی اخلاق کا ثبوت دے وہی آئٹ دہ جنت کے ماحول بیں بیایا جائے گا۔ باقی تمام لوگ ر دکر کے جہنم کے کوڑا خسانہ بیں ڈال دئے جائیں گے تاکہ ہمیشہ کے لئے اپنی بدکر داری کی سزا بھگتے رہیں۔

اسلامی معاشرہ

اسلامى معاشره

سمائ کیاہے۔ بہت ہے آ دمیوں کا مل جل کر رہنا۔ جب بہت ہے آدی لا ایک ساتھ رہیں نوان کے درمیان طرح طرح کے تعلقات قائم ہوتے ہیں۔ کو کس کا کرشت دار ہوتا ہے کوئی کس کا پڑوس کوئی کس کا ہم قوم ہوتا ہے کوئی کس کا کرام وطن کوئی تاجہ ورکوئی گا بک مکان ہوتا ہے اور کوئی گا بک مکان ہوتا ہے اور کس کرایہ دار۔ اس طرح کے متلفات کی بہت اپر لوگوں کے درمیان بار بار معاملات بیش آتے ہیں۔ ان معاملات کے دور ان کبی کسی سے نفرت کے اساب پیدا ہو۔ بیش آتے ہیں۔ ان معاملات کے دور ان کبی کسی سے نفرت کے اساب پیدا ہو۔ بیس اور کس سے قبت کے کس سے کچھلیت ہوتا ہے اور کس کو کچھ دیت کی سے اختلاف بین اور کس سے آتا تا ۔ بیل چوتا ہے اور کس سے آتا تا ۔ بیل کوئی غیر دکھائی دیتا ہے۔ بیل چوتا ہے اور کس سے آتا تا ۔ بیل کہ کیا گیا جائے اور کسیا نہیں ہوتے ، اس لئے ان کے درمیان ندکور ہوتھ کے مائل میں بید انہیں ہوتے ۔ گرجب بہت سے انسان ایک ساتھ بڑے مرائی بی پید تعلقات قائم ہوتے ہیں اور اس بنا پر ان کے درمیان طرح طرح کے مائل بھی پید تعلقات قائم ہوتے ہیں اور اس بنا پر ان کے درمیان طرح طرح کے مائل بھی پید نہیں۔ ہوتے ہیں۔

قرآن کی سورہ الحجرات میں بتایاگیاہے کہ ایمان والے لوگ آپس میں کس طرح رہیں۔ ارگسی وجہ سے دوا دیوں میں کوئی جسگڑا پیدا ہو جائے تو تمام لوگ اس کی اصلاح کے لئے دوڑ پڑیں، ویلے ہی جیے کوئی اپنے کھریں آگ گئی ہوئی دیجھتا ہے تو اس کو بجھانے کے لئے دوڑ پڑی، ویلے اس کے بیا تھان تمام برائیوں سے بچنے کا اہتمام کیا جائے ہوآ پس کے تعلقات اس کے بیا تھان تمام برائیوں سے بچنے کا اہتمام کیا جائے ہوآ پس کے تعلقات کو بنگاڑنے والی ہیں۔ کسی تحف میں کوئی کی دکھائی دے تولوگ اس کی بنسی نداڑا ائیں۔ عربت اور ذلت خدا کے اتھ میں ہے۔ اسس لئے آ دمی کو ڈوزا چاہئے کہ کیا مسلوم دوسراشخص خدا کے اتھ میں ہے۔ اسس لئے آ دمی کو ڈوزا چاہئے کہ کیا مسلوم دوسراشخص خدا کے اتھ میں ہے۔ اسس کے آ دمی کو ڈوزا جائے کے کے اسس کواپا دریہ بینیا نے کی کو ہدنام کرنے کے لئے اسس کا نام نہ بگاڑ اجائے۔ ناکائی معلومات دریہ بینیا نے کسی کو بدنام کرنے کے لئے اسس کا نام نہ بگاڑ اجائے۔ ناکائی معلومات کے ساتھ کسی کے بارہ میں بدگائی ہو جائے تو تحقیق کے بغیراسس کونہ مانے ۔ کوئی کسی کا کہید جب کہ وہ مان کے دوئر ہے کہا تھید بھی چھپا رہے۔ کوئی شخص کسی کی غیبت نہ کرے ۔ غیر بوجود کو بین نام نہ کرائی کے ساتھ تذکرہ کو نااس پر ایسی حالت میں حملہ کرناہے جب کہ وہ اپنے دریہ علی میں کے نام دوجود نہیں۔ دن بی کے لئے موجود نہیں۔

ان تمام ماجی برائیوں سے بینے کا ایک ہی ذریعہ ہے اور وہ خسد اکا خوف ہے۔ آدمی کے اندر اگر خدا کا خوف اور آخرت کا اندیثہ پیدا ہوجائے تواس کے اندر تمام صروری اوصاف پیدا ہو جائیں گے۔ یہ احساس آدمی کی زندگی میں ایک قسم کا جوکید اربن کر ثنا مل ہوجا آہے۔ وہ ہراس موقع پراً دمی کوروک دیتا ہے جب کہ وہ اپنے بھائی کے ساتھ بے الفانی کرنے جارہا ہو۔ سالا اجماعی زندگی کے لئے اسلام کی تعلیم کیا ہے مسلمان جب ایک سماج کی صورت میر مل کرر بین تو وه آپس میں کس طرح رہیں اور معاملات میں ایک دوسرے کے س كس قىم كاسلوك كريس اس ك مزيد وضاحت كے لئے چند حدیثيں ملاحظہ فرمائيں ؛ عن انس رضى الله عنه عن النبي صلوالله تم يس سيكولُ شخص مومن نهيس موسكاجب عليه وسلمقال : كايومن احلكم حتى تک اس کا بیصال مذ ہوجائے کہ وہ ا سینے يحب لاخيد ما يحب لنفسه (متفق عليه) بماني كے لئے و مى پيند كرے جووہ تود اپنے لئے بسندکرتا ہے۔

برسلمان پر د وسرے سلمان کی تین چیزیں حرام ہیں اس کاخون ،اس کا مال اور اس کی آبر و

عن الى هريرة رضى الله عندقال قال رسول الله صلى الله عليه وسسام : كلّ المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

ملان وه ہے جس کی زبان ا در حس کے ہاتھ سے دوسير مسلمان محفوظ مول.

عن عبدالله بنعم فين العاص رضالله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: المسلمون سلم المسلمون من لسسانم ويلالا (متفق عليه)

مسلمانوں کی مثال آپس کی عبت اور آپس کی رحم دل ا ورا پس کی مهرانی کے معاملہ میں ایسی م بيدايك جم حب جم ككى عفوكو

عن النعاك بن بسلير رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مستل المومنين فى تَوادِّهم وتراحههم ونعاطفه مرمشل الجسد اذااشتكى مستكيف موتى ب توساراجم مل كرجا كآب اور ساراجيم بخارين بتلا موجاتا ہے۔

ا یک ملمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔ منہ

وہ اس نظام کرتا اور نداس کو بے یا روم ردگار

چور تا ۔ فرتخص اینے بھائی کی حاجت بوری

كرية الله الله اس كى حاجت يورى كرس كا.

جُرِّخص كسى مسلمان كى تكليف دوركري گا توالله

تیامت کے دن اس کی تکلیف دور کرے گا جو

شغص كسى مسلان كوادها كك كاتوالله قيامت ك

بالسُّمروالحلي (منفقعليه) عن ابن عمر بضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: المسلم اخو المسلم لايظلم وكايسلمه من كأن فى حلجة اخيدكان الله فى حاجتم ومن فرَّج عن مسلم كربة فرَّج الله عندبهاكرية منكرب يومالقيامة ومن سترمسلًا سترالله يوم القسيامة

من عضوته اعلى لدسائر الجسيد

دن اس کو ڈھانکے گا۔ التّٰرِنے میری طرف وحی کیہے کرتم لوگ تو اض اختیار کرو کوئی شخص کے اور برزیا دتی نہ کرے۔کو فی شخص کس کے اور فخر ندکرے۔

عن عباض بن حار رضى الله عندت ال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله تعيالي اوحى الى ان تواضعه حتى لايبغى احداعلى احداولا لَفِحُرُ احد على احد رمسامر)

رمتفق عليه)

عن الى موسى رضى الله عندقال قال ا بک مومن کی شال دوسرے مومن کے لئے الیں ہے جیسے عارت عمارت کی ایک ایٹ رسول الله صلى الله عليدوسلم :المومن دوسری اینٹ کومفبوط کرتی ہے اسی طرر للمومن كالبسنيان يشد بعضربعض وشتك ببن اصابعد (متفق عليد) سيملان بالم مرك الوقع الي

پینبراسلام می الترطیہ وسلم کے ان ارشادات کی روشنی میں اسلامی سماج کی جو تصویر
بنتی ہے وہ یہ ہے کہ مومن دو سرے لوگوں کے در ببان اس طرح ربا ہے کہ وہ ان
کو غیر نہیں سبمتا بلکہ ابنا ہی ایک حصہ سبمتاہے ۔ دوسروں کے سی رویہ سے جب
اس کوخوشی محسوس ہوتی ہے تو وہ جان لیتا ہے کہ دوسرے کس بات سے خوش ہوں
گے۔ اس لے وہ خو د بھی دوسروں کے ساتھ دلیا ہی سلوک کر نے لگا ہے ۔ اس طرح
جب کسی کا ایک رویہ اس کے لئے سکلیف کا باعث ہوتا ہے تو اسس کو معلوم ہوجاتا
ہے کہ دوسرے کس چیز سے سکلیف محسوس کریں گا ور وہ اس کا سخت اہتمام کرتا
ہے کہ دوسرے کس چیز سے سکلیف محسوس کریں گا ور وہ اس کا سخت اہتمام کرتا
ہے کہ دوسروں کو اسس کی فرات سے اس قسم کے سلوک کا تجربہ نہ ہونے پائے حیاتہ
ایک مسلم آبادی ایک وا صحبم کی بائند ہوجاتی ہے ۔ جسم کے ایک حصہ میں سکلیف ہو
تو نا ممکن ہے کہ بقیہ جسم اس کے لئے ترشیب نہ اسطے۔ اس طرح ایک مسلمان کی تکلیف
سارے مسلمانوں کی سکلیف بن جاتی دور یہ کردیں ۔
جب تک وہ اپنے بھائی کی تکلیف دور یہ کردیں ۔

اسلامی سماج ایک ایساساج ہے کہ جب بھی ایک شخص کا دوسرے سے واسط پڑتاہے نووہ اس کے اندر محبت اور رحم دلی اور مہر بانی پاتاہے۔ ہرایک دوسرے کی حاجت بر آری کے لئے اس طرح تی ارد ہتا ہے جیبے کہ وہ اس کا ابیت امٹلہ ہو۔ کوئی دوسر سے شخص کو نزگا بالے گھر دیجت ہے تو اس کو محسوس ہوتا ہے جیبے وہ خود ونگا ور بے گھر موگی ہوگی کو بر داشت نہیں ہوتا کہ وہ دوسرے بھائی کو بے سہال جوڑ دے۔ ایک کو دوسرے سے ظلم اور گھر نڑے بجائے تواضع اور انصاف مل چوڑ دے۔ ایک کو دوسرے سے ظلم اور گھر نڑے بجائے تواضع اور انصاف مل ہے۔ کوئی کسی کے او پر حد نہیں کرتا ۔ بلکہ ہرایک

دوسرے کا خیر خواہ ہوتا ہے۔ ہرایک دوسرے کاساتھی بن جا تاہے بسلان ایک دوسرے کاخر خواہ ہوتا ہے۔ ہرایک دوسرے کاساتھی بن جا تاہ بہ بسلان کہ وہ دوسرے کےساتھ اس طرح رہتے ہیں کہ ان کے لئے بائز کر لیس خواہ اسس سے کتنی ہی ریا دہ یکلیف ان کو پنجی ہو۔ ایک سلمان دوسرے سلمان کا مال لے لینے سے اس طرح بچیا ہے جسے کوئی شخص آگ کو ہا خط میں لینے سے بچیا ہے۔ ایک مسلمان کے لئے دوسرے مسلمان کی آبرو پرجم لے کرنا اس طرح ناممکن ہوجا آہے جیے اپنے آپ کو برسر بازاد بنگا کرنا۔

ایک مومن جس خد اکا طالب ہو تاہے د وسرامومن بھی اسی خدا کا طالب ہوتا ہے اا ایک مومن کی منزل مقصو دجس طرح آخرت ہوتی ہے، دوسرے مومن کی منزل مقصو دہی اسی طرح آخرت ہوتی ہے۔ ایسی حالت یس کیوں کرمکن ہے کہ وہ ایک دوسرے سے منحرائیں۔ مزیدیہ کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ د نیا بھلائی اور برائی کی کش کمش کی جگہ ہے۔ یہاں تنبطان کے ساتھی اپنے عل کے لئے آزا دہیں۔ جوشخص بھی بھلائی کے راست پر چلنا چا ہے اسس کو برائی کی طافقوں کامت بلہ کرتے ہوئے اپنا راسند بنا ناہوگا۔ اس لئے ضروری ہے کہ سب مسلمان مل کر دہیں۔ باہم ملنے سے ان کی طافت بہت بڑھ جائے گی۔ اور وہ زیادہ کا بیابی کے ساتھ برائی کی طافتوں کا مقابلہ کرتے ہوئے اپنے جائے گی۔ اور وہ زیادہ کا بیابی کے ساتھ برائی کی طافتوں کا مقابلہ کرتے ہوئے اپنے رسکی طرف بڑھ سکیں گے۔

اسس قیم کا اسلام سماج کس طرح بنتا ہے۔ جواب بیرے کہ خوف فداکے ذریعہ۔ ونیا کی تمام بھلائیوں کا راز یہ ہے کہ آدمی الٹرے ڈرے۔ اور دنیا کی تمام برائیوں کی جرظ بیرے کہ آدمی کا سینہ الٹرکے ڈرسے خالی ہوجائے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ بخض دو سروں کے ساتھ اچھا سلوک کرسکتا ہے جو دوسروں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتا ہو۔ حضرت معرتابعی کہتے ہیں کہ رسول الٹر صلی الٹر علیہ وسلم کے جن اصحاب سے ڈرتا ہو۔ حضرت معرتابعی کہتے ہوئے پایا کہ لوگوں ہیں تمہا راسب سے زیا دہ خیر سے میں ملاان کو میں نے بہ کہتے ہوئے پایا کہ لوگوں ہیں تمہا راسب سے زیا دہ خیر خواہ وہ ہے جو تمہا رہ معاملہ میں الٹرے ڈرتا ہو (انصحہ النا سی للے من خاف اللہ فیاے ، جان العدم دالحم ال

یہ ایک حقیقت ہے کہ الٹر کی بکڑے اندلینیہ کے سواکوئی چیز آدمی کوروکنے دالی نہیں بن سکتی حب آدمی کوروکنے دالی کا نہیں بن سکتی حب آدمی بر ایک جبوانی جذر برغالب آتا ہے ، جب کوئی مفاد وابستنہ ہوجا آ اہے ، جب کوئی جیزاس کے لئے عزت ووٹ رکامٹلہ بن کوئی مفاد وابستنہ ہوجا آ اہے ، جب کوئی جیزاس کے لئے عزت ووٹ رکامٹلہ بن مالا

جاتی ہے تواس وقت انسان و ہسب کھ کر ڈالنا چا ہما ہے جواسس کے بس میں ہے۔
ایسے موقع پرصرف ایک ہی چیزہے جوآ دمی کو فا بو میں رکھے اور اس کو انصاف کے راستہ
سے ہٹنے نہ دے ۔ اوروہ یہ احساس کہ ہرآ دمی کا معاملہ اللہ کے یہاں پیش ہونا ہے اور ہر
ایک کو اس کے کئے کا پورا بدلہ لمان ضروری ہے ۔ دنیا میں اگر کوئی شخص اپنے کو بچا
ایک کو اس کے کئے کا پورا بدلہ لمان ضروری ہے ۔ دنیا میں اگر کوئی شخص اپنے کو بچا
ہمی لے تو آخرت میں وہ اپنے آپ کو خداکی پچوسے نہیں بچاسکیا۔

مسلمانوں کاسماج خیرخواصی اور انصاف کاساج ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ان ہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ ان ہیں ہے ہترخص الٹرسے ڈرنے والا ہوتا ہے۔ ایک مسلمان کا معا ملہ جب دوسرے مسلمان معاملہ ہیں ہم عتا بلکہ ایک خسدائی معاملہ ہم ہوتا ہے۔ اس کا ذہن ہہ ہوتا ہے کہ ہیں ایک انسان سے نہیں بلکہ خسدا سے معاملہ کرر یا ہوں جو تمام طافتوں کا مالک ہے۔ ہرآ دمی کے پیچے اس کو خدا کھوا ہوا نظر آتا ہے۔ ہرس ملداس کو ایک ایسا معاملہ دکھائی ویتا ہے جو آخرت کی علالت میں پیش ہوگا۔ اور تمام کھلے اور چھے کا جانے والا مالک اس کے بارہ ہیں بےلاگ فیصلہ فرمائے کہ اس کو لاند ما مزاہے اور مرنے کے بعداللہ کے فیصلہ فرمائے کہ اس کے ایک وہ اس کے اور مرنے کے بعداللہ کے بہاں حساب کا ب کے لئے حاضر ہونا ہے۔ وہ الٹارسے اس بات کی دعی نیس کررہا ہوتا ہے کہ آخرت کی پیشی کے دن وہ اس کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمائے۔

روبات در اس کی بدنفیات اسس کو دوسے انسانوں کے معسا لمدین نرم کر دیتی ہے۔
وہ اپنے ساتھ دوسروں کی زیا دیمیوں کو معانے کر دیتا ہے تاکہ اس کا خدا تیامت کے
دن اس کی زیا دیموں کو معانے کر دے ۔ وہ خدا کے بندوں کے ساتھ فیاضی کا مساملہ
کر نامے تاکہ خد اسمی اس کے ساتھ فیاضی کا معسا لمرکے ۔ بندوں کی طرف سے اس کو

جتنا لمتاہے اس سے زیادہ وہ ان کو لوٹا تاہے نا کہ خدااس کے حقیر کل کے بدلے اپنے بڑے بڑے انعامات اس کے حصہ میں لکھ دے۔

اسلامی ساخ بین آدی اپنے حفوق سے زیادہ اپنی ذر داریوں کو دیجنا ہے اور اختلاف و شکابیت کے مواقع پر خود اپنے کو قصور داریان بینا ہے۔ ابو ہر پرہ رضی الشرعنہ کئے ہیں کہ رسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم کے ذرمہ ایک شخص کا قرض تھا۔ وہ آیا ور آپ سے بہت بھدے ائدا زیبی تفاضا کرنے لگا۔ آپ کے اصحاب جو اسس وقت آپ کے ساتھ تھے، اس کی سخت باتوں کوسن کر گری گئا در اس کو مارنا چا یا۔ آپ نے ساتھ بوتے فرایا ، اس کو چوٹر آپ نے منع نسر مایا۔ آپ نے اس کے قصور کو اپنے آپ پر لیتے ہوئے فرایا ، اس کو چوٹر دو۔ کیوں کہ ایک حق دار کو کہنے سننے کا حق ہے در دی گو کہ فان لصاحب الحق مقالاً، متن علی، رسول الشرعلی وسلم نے خود اپنی ذات سے نمونہ فائم کر کے حق دار کو کہنے سننے کا موقع دیا ور اس طرح ہرتم کے ساجی فیاد کی جڑ کا طردی ۔

اسلامی ساخ بیل بیمزاج ہوتا ہے کہ دوسروں کے ساتھ حد در جہ رعایت کی جائے۔ ابو ہر برہ وضی اللہ عند کہتے ہیں کہ ایک اعسرابی آیا اور مد بینہ کی معجذ بوی میں پیٹیا ب کرنے لگا۔ لوگ اس کو بکڑنے اور مارنے کے لئے دوڑے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو آپ نے لوگوں کو منع فر ما یا اور اس کو پیٹیا ب کرنے سے نہ اللہ اللہ اس اعرابی کو چوڑ دو اور اس نے جہاں پیٹیا ب کریا ہو، مشکل ایک ڈول بانی ڈال دو۔ کیوں کرتم آس لی پیدا کرنے کے لئے بیمجے گئے ہو، تم شکل پیدا کرنے کے لئے بیمجے گئے ہو، تم شکل پیدا کرنے کے لئے بیس بھیجے گئے (بخاری)

عائست رضی الشرعنها کہتی ہیں کہ رسول الشرصلی الشرعلیہ وسلمنے فرمایا ؛ الشر زم ۱۲۰ ہے اور سارے معاملات بیں نرمی کولپ ندکر ناہے (ان الله دفیق بجب الدفق فی الاهر کله ، متفاعلی ، بینرمی اور رعایت اسلامی سماج کی اسم ترین خصوصیت ہے ۔ اسلامی سماج ایک بااصول سماج ہے گراس کے ساتھ وہ حددرجہ نرمی اور رعایت کا سماج ہے یمومن وہ ہے جوابینے کئے شدت اور دوسرے کے لئے دعایت کولپ ند سماج ہے یمومن وہ ہے جوابینے کئے شدت اور دوسرے کے لئے دعایت کولپ ند

اسلام سماج بن کم بولے اور زیادہ علی کرنے کا ماحول ہوتا ہے۔ انس رضی اللہ عنہ کہتے بین کہ ایک مسلمان کا انتقال ہموا۔ وہ ایک جہا دہیں لٹر کرمرا نقا۔ ایک نخص نے کہا : اس کوجنت کی خوش خبری ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا توفرایا : می کوکیا معسلوم ثنا بدوہ شخص بے فائدہ باتیں کرتا رہا ہوا ور ایسے خرچ میں بخل کرتا رہا ہوجہ س بین اس کا نقصان نہ نقار لعسلہ تسکلہ بمالا یعنبیہ ترخی ہوجہ س بین اس کا نقصان نہ نقار لعسلہ تسکلہ بمالا یعنبیہ ترخی اسی طرح ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر ما یا۔۔۔۔۔۔ اللہ تمہاری صور توں کو نہیں دیمننا وہ تنہارے علی کو دیمنا ہے (ان الله لا ینظرا بی صور کھ والے نظرا بی اسلامی سماج بے صریخیدہ سماج ہوتا ہے۔ اس لئے وصال کو نی خروری کام ورسی کام نہیں کرتا۔ شخص کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ وہ اپنے آپ کو ضروری کاموں میں مشغول رکھے۔

اسلامی ساج بیں اپنی محنت پر بھروسہ کرنے کا ماحول ہوتا ہے۔آدمی مابگ کر حاصل کرتے کے بجائے کرکے حاصل کرنا جا ہنلہ۔آدمی بینبیں سوچاکہ جو کچھ دوسروں کے باس ہے وہ بیں جھین کر یا مطالبہ کرکے حاصل کر لوں بلکہ حر شخص یہ چا ہتا ہے کہ اللہ نے مجھ کو ہاتھ یا دُن اور دن و دماغ کی حوصلاحیت دى ہے اس كوبر دوئے كادلاكر اپنى زندگى اپنے آپ بنا ۇل ـ

ابوعبد الرحن عوف بن مالک اتبحی فی بین - بم رسول السُّرسی السُّرعی و ملم کے پاس تھے، اور ہم تقریباً نو آ دمی تھے۔ آپ نے فر مایا ؛ کیاتم رسول خدا سے بعیت نہیں کرتے۔ چوں کہ بم بیانے دو بارہ فر مایا ؛ کیاتم رسول خدا سے بعیت رسول ہم بیت کر پی بین کرتے ، ہم نے ہما کہ اے خدا سے بعیت نہیں کرتے ، ہم نے اپنے ہاتھ پعیلا دے اور کہا : اے خدا اے دسول ہم آ پ نہیں کرتے ، ہم نے اپنے ہاتھ پعیلا دے اور کہا : اے خدا اے دسول ہم آ پ نہیں کرتے ، ہم نے اپنے ہاتھ پعیلا دے اور کہا : اے خدا اے دسول ہم آ پ نہیں کرتے ، ہم نے اپنے ہی بی بیل دراس کے ساتھ کسی چیز کو نشر یک نہ کو دگے۔ اور یہ کہ تم السّٰ کی عبادت کر دگے اور اس کے بسد آپ نے فر مایا : ولا تسالوا المناس پائے وفت کی نما نہ اور اس کے بسد آپ نے فر مایا : ولا تسالوا المناس سے بعض کو شیئا (اور تم لوگوں سے کوئی چیز نہ مانگوگے) را وی کہتے ہیں کہ ان میں سے بعض کو میں نہیں بیل از کر خود کوڑے کو اٹھا نا ہے (ملم)اس کا مطلب ہے کہ اسلامی ساتے ہیں مائے اور مطالب کرنے کا ماحول نہیں ہونا۔ ہر شخص اپنے ہاتھ اسلامی ساتے ہیں مائے یا درابی ذاتی محنت پر بھر وسہ کرتا ہے۔

الوقت ده رضی الله عنه کتے ہیں کہ رسول الله صلی الله علیه وسلم ہما رہے در میان کھوے ہوئے۔ آپ نے فر ما یا کہ اللہ کی راه ہیں جہا دکر نا اور الله برایان لانا سب سے افضل اعمال ہیں ۔ ایک شخص اٹھا او راس نے کہا : اے خدا کے رسول کیا اگریں اللہ کے راستہ میں ما راحب اول تو میری خطائیں بخن دی جائیں گ ۔ کیا اگریں اللہ علیہ وسلم نے کہا : ہاں ، اگر تم اللہ کے راستہ میں ما رہے جائو ، اس

اس سے معلوم ہو اکداب لامی سماج بیں ہرآد می بے صدفتا طہوتا ہے کہ اس کے ورکسی کا قرض یاحقوق باتی ندرہ جائیں۔ ایک سلمان کا ذہن یہ ہوتا ہے کہ دین کا راہ بیں خواہ بیں کتنی ہی بڑی سند بانی کروں گر اللہ کی نظر بیں میری قیمت اس وقت ہوگی حب کہ بیں اللہ سے اس طرح ملوں کہ بیں نے کسی کاحق ند د بایا ہو، میرے ذمہ لوگوں کے مطالبات ند ہوں۔ اگر میرے ذمہ کسی انسان کاحق ہے اور بیں اسس کا دا دانہیں کرتا تو د بین کی راہ بیں میراجان دے دمین بھی مجھ کو آخرت بیں نجات نددے سے گا۔

رسول الشرصلى الشرعليد وسلم نے فريا إكد تو گوصد فدكر و - ايك شخص نے پوجيا :
اے خداکے رسول اگرا دمی کے پاسس مال نہ ہو ۔ آ ب نے فرا ياكد پھر وہ توگوں سے بعلی بات کچے ـ كيوں كد وہ بمی صد قد ہے ـ آ دمی نے دوبا رہ پوجیبا : اے خد ا کے رسول اگر اسس کے پاس معبلی بات مبی نہ ہو ۔ آ ب نے فر ابا : بھروہ دوسرول كوا پے سال

شرسے بچائے (یا ع المناس من شرع)اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی سماج میہ سب سے بہتر آ دی وہ ہے جو لوگوں کے لئے سب سے زیا دہ نفع بخش ہو۔ اللہ نے اس کو جو کچھ دیا ہے اس بی سے وہ دوسروں کو دیا رہے۔ اس کے تول ، علامے دوسروں کو دیا رہے۔ اس کے بعد کہ سے کہ آ دمی اپنی ذار سے کو وسروں کو نقصان نہ پنچنے دے۔ اس کے بعد کہ سے کم دوم یوں کو نقصان نہ پنچنے دے۔ اگر وہ دوسروں کو کچھ نہ دے سے تو وہ دوسروں کو مروں کے کام نہ آئے تو دوسروں کے کام نہ آئے تو دوسروں کے کام بھاڑنے کی کوشن میں نہ کرے۔ اگر دوسروں کے کام نہ آئے تو دوسروں تو وہ ان کو کڑو وہ کو کھوں نہ ہوں تو وہ ان کو کڑو وہ کو کھوں نہ دے۔ اگر دوسروں کے گئا اس کے باس میٹھ بول نہ ہوں تو وہ ان کو کڑو

ام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص رسول الٹرصلی الٹر علیہ وسلم کے باس آیا اور کہا: مجم ایسی بات بتائے جس کے باتھ بیں جبوں (بیا دسول الله علمی کامات اعیش بھن) آپ نے فر ایا غصہ نہ کر (لا تغضب اس سے معسوم ہو اکداسلامی ساج بثبت نفیات رکھنے والوں کاسم جب اس کے افرا دہر تم کی منفی نفیات سے پاک ہوتے ہیں۔ غصہ ہر تم کی نفیات میں کی جڑھے۔ "غصہ نہ کہ منفی نفیات سے پاک ہوتے ہیں۔ غصہ ہر تم کی نفیات میں کی جڑھے۔ "غصہ نہ کہ منفی نفیات میں نہ جبو بلکہ برت نفیات میں نہ جبو بلکہ برت نفیات میں ہو یا دو سروں سے ہم کو تکلیف میں جبور و و سروں کی طرف سے استخال انگیزی ہو یا دو سروں سے ہم کو تکلیف میں جبور و در مرد کی طرف سے استخال انگیزی ہو یا دو سروں سے ہم کو تکلیف میں جبور و در کر در کاطریقہ اختیا دکر و ۔ جب بھی کوئی معالمہ بیش آئے تو مشد کہ دل سے سوچوا و در کر در کاطریقہ اختیا دکر و ۔ جب بھی کوئی معالمہ بیش آئے تو مشد کہ دو جس سے بہتر ہو مذکہ وہ جس سے تہا دیسے عور کے جذبات کو تکین میں است بہتر ہو مذکہ وہ جس سے تہا دیسے موجوا کے جو گھ

رہی ہو یکس کے خلاف تمہاری کارروائی جوابی کارروائی نہ ہو بکہ اللّہ کی جواب دہی کوسا سنے رکھتے ہوئے ایک سوچی مجسی کارروائی ہو۔ تمہاری غذا غصداور نفرت اور انتقام نہ ہو، بلکہ ہر داشت کرناا ورمعاف کر دمیت ہو۔ تم غصہ نہ کرنے میں جیو، نقوت نہ کرنے میں جیو، حسد نہ کرنے میں جیو۔

اسلامی معاشرہ یں جب ایک شخص دوسروں سے انصاف کرتا ہے اور ان کے حقوق اداکرتا ہے تو بہاس کے لئے عام معنوں بیں محض ایک اخلاتی یا ان نی معاملہ نہیں ہوتا۔ یہ اس کے لئے ایسام شلہ ہوتا ہے جس پر آخرت میں اسس کی نجات کا انحصار ہو۔ جو شخص بندوں کے ساتھ بہتر سلوک کرے و ہی آخرت بیں اس س اس میں شہرے گاکہ خدا اس کے ساتھ بہتر سلوک کرے ۔ اور جو شخص دو سر سے انسانوں کے ساتھ بہتر سلوک کرے ۔ اور جو شخص دو سر کے انسانوں کے ساتھ بہتر سلوک ذکرے اس کے لئے آخرت میں خدا کی رحمتوں میں کوئی محمد نہیں۔

یپی دنیاک زندگی بس آدمی کاامتخان ہے اور بیامتخان فاص طور بر کرور اور بے سہار اانسانوں کے بارہ بیں بیاجا تاہے ۔ کیوں کہ ایسے افراد کے ما تھ بہترسلوک کے لئے فداک رضا کے سواا ورکوئی محرک نہیں ہوتا ۔ آدمی جب طاقت ور کے ساتھ بہترسلوک کرے تواس بیں یہ امید بنا بل رہتی ہے کہ دوسر نے خص کی طرف سے کسی ذکسی صورت بیں اس کا بدلہ لے گا۔ اسی طسد ح جب کسی عوامی موقع پر آدمی انسا نبت دوستی کا نبوت دیتا ہے تواسس بیں بھی یہ امید ہوتی ہے کہ اس سے آدمی کی شہرت وعزت بیں اضافہ ہوگا۔ گرجب ایک تہنا اور بے زور آدمی اسس کے سامنے ہو اور اس سے مدد کی درخو است کرے تو وہاں اس قم کی کوئی کشش موجو دنہیں ہونی۔ اور اگریہ بے زور شخص ایک ایٹ ا ہوجس سے آدمی کو تکلیف اور شکایت بہنی ہے تو ایسے موقع پر یہ عدم جا ذبیت ا زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اس وقت جو آدمی بے غرض ہو کر اور نشکا یات سے اوپر اٹھ کا اسس کی مدد کرتا ہے تو وہ خالص خدا کے لئے ایسا کر رہا ہے ، کیوں کہ خدا کی دہ کے سواکونی دوسری کھنینے والی چیز وہاں موجود نہیں۔

جہاں ہرتم کی دوسری شن متم ہوجائے وہاں خدا کی شش موجود ہوتی۔
ادر جو شخص خالص خدا کے لئے دوسرے کے ساتھ اچھاسلوک کرے وہ خسد
کا مجوب ترین بندہ ہوتا ہے۔ وہ عین اس مقام پر خدا کو پالیتا ہے جہاں اسسر
نے خالص خدا کی خاطر کسی بندے کا آنو پونھیا تھا۔



تنظيم

قرآن میں ارت دورائے اور الٹرنے بنی اسرائیل سے جب دیاا وران میں بارہ نقیب مقرد کے اور الٹرنے ان سے کہا کہ میں تہا رہ سے ہوں، اگر تم نماز قائم رکھوا ورز کو قاوا دا کروا ورمیرے رسولوں کو بانوا ور ان کی مدد کروا ور نماز قائم رکھوا ورز کو قاوا کروا ورمیرے رسولوں کو بانوا ور ان کی مدد کروا اسٹ کو قرض من دو واگر تم ایسا کرو تو یقیناً میں تہاری برایوں کو تم سے دورکر دوا گاور تم کوالے باغوں میں داخل کروں گاجن کے نیچ نہر میں بہتی ہوں گا۔ بس الا کوور تم کوالے باغوں میں داخل کروں گاجن کے نیچ نہر میں بہتی ہوں گا۔ بس الا کیا دورا کیا شل کے اندر ایک بور اور خیار کیا کہ سرمیز پودا چیپ ارکھا ہے اور ایک شل کے اندر ایک پور اورخت موجود ہے۔ گریا مکانات صرف اس وقت برروئ کا کہ تم یہ بہتی ہو دانیکا گا اور ناکھا کہ می درخت کی صورت اختیار کرے رکھ دیا جائے تو در دانیک کا ایک قاعدہ مقرد کو دیا ہے۔ بہتی میں قرائی کر جیز کا ایک قاعدہ مقرد کردیا ہے۔ بہتی برا مد بیت کی میں خوات کی میانی ہر چیز کا ایک قاعدہ برت کم میں بوسکا۔ برختی مولی نامدہ کی خلاف ورزی کی جائے تو کبھی مطابور نتیجہ برا مد بیس ہوسکا۔

یہی معاملہ ان نی زندگی کا بھی ہے۔جوتوم آسانی کتاب کی حاسل ہواسس کے لئے اللہ تغسوس صابطہ ہے۔ ایسی توم کس طرح زمین میں جرط پُوتی ہے اور دنیا و آخرت میں فلاح حاصل کرتی ہے ، اس کا ضابطہ ندکورہ آبت میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اس قرآنی ضابط کو بہاں سواد السبیل کہا گیا ہے۔

سواوالسیل (الٹریک پنجنے کاسید حاراسته) یہ ہے کہ آومی دنیا بیں ایک قسم
کی پابند زندگی گزارے۔ وہ اس طرح رہے گویاکہ وہ ضدا کے عہد کی رسی بی بندها ہوا
ہے۔ اس عہد کی رندگی کی بہلی سفرط ،ایان کے بعد ، بہہ کہ آدمی نمسانہ قائم
کرے ۔ بعبی الٹرکے آگے اپنے کو جھکا دے ، وہ الٹرکی قربت تلاشش کرنے والا بن
جائے ۔ پھروہ زکوۃ اداکرے ۔ بعبی وہ دوسرے بندوں کااس صد نک خیرخواہ ہوکہ
اپنی کمائی بیں ان کالا زمی حق شجنے لگے ۔ بھر ہے کہ الٹرکے دین کی دعوت کے معاطبیں
وہ غیرجانب دارنہ رہے ، بلکہ اس بیں اپنے آپ کو پوری طرح سف مل کرے ۔ وہ
داعبان دین کی مدد کرے ۔ اپنے بہترین اثنا شکو اس کام کو مو تراور ولاقت ورد
منانے بیں لگا دے۔ بہی وہ عہد کی زندگ ہے جو ہرفرد مسلم سے مطلوب ہے ،اس
زندگی کوافتیار کئے بغیرکوئی شخص فداکی قربت و معیت حاصل نہیں کرسکا اورین

اس خدا پرستا نذندگی کواس کی ضح صورت میں باقی رکھنے کے لئے تنظیم کا حکم دیا گیا ہے ۔ ہمسلم معامنے رہ کے اوپر خدا کا یہ فرلینہ ہے کہ وہ اپنے درمیان سمع وطاعت کا نظام قائم کرے ۔ یعنی وہ اپنے اندرسے کچھ لوگوں کو اپنا سربراہ مقر ر

کرے۔ اور جب ان کا تقرر ہوجائے تو ذاتی پندو ناپند کو نظر انداز کرکے دہ ان کا طاعت کرے۔ نماز کی باقاعدہ افامت، زکواۃ کی اجتماعی وصولی اور تقتیم، دعوت دین کا عمومی نظام، سب اسی وقت بہتر طور پرادا ہوسکتے ہیں حب کے مسالوں کے درمیان اجتماعی نظم ہو، ان میں کچھ البے لوگ مقرد ہوں جو اس کی بگر انی کریں اور تمام لوگ اس کو ایک دینی فرلیف سمجھ کر اپنے سر برا ہوں کی اطاعت کریں۔

اس تنظم سے ماد حکومت تنظیم نہیں ہے بلکہ وہ تنظیم ہے جوہر حال ہیں مسلمانوں کے اپنے بس یں ہے ،خواہ ان کے پاس سیاس اقترا رہو یا نہ ہو۔ اسلامی تنظم حقیقہ ایک عبادت ہے اور عبادت و ہی مطلوب اور نیخہ خیزہے جوا خینا ری طور پر ہوند کہ کسی خارجی دبا فرکے تحت ۔اسلامی تنظیم در اصل اس بات کی ایک دنیوی علامت ہے کہ آدمی نے اپنے آپ کو خدا کے حکم کے حوالے کر دیا ہے۔ اسلامی تنظیم میں اپنے کو باندھنا کو یا خدائی اطاعت کے امتحان میں پور ااتر نا ہے اور اسلامی تنظیم میں بندھنے کے گئے تیا رہ ہوناگویا اس خدائی امتحان میں پور ااتر نا ہے اور اسلامی تنظیم میں بندھنے کے لئے تیا رہ ہوناگویا اس خدائی امتحان میں ناکام ہوجانا ہے۔

مزیدیک سیاسی اقت دار بندات خود تنظیم کے وجود کا ضامن نہیں ہے حضرت عثمان رض اور حضرت علی رض کے زمانہ میں مکوسی افت دار موجود تھا، اس کے با وجود مسلانوں کی تنظیم سنتنز ہوگئی۔اسی طرح بعب رکے دور میں بھی اس منالیس دیجھی جائحی بیں۔حقیقت یہ ہے کہ اسلامی تنظیم سے مرادویسی ہی ایک اختیاری تنظیم ہے جیسی کہ مسجد میں امام کی سسر برا ہی میں نماز کی جماعت بندی کے لئے ہر روز ہوتی ہے۔ یہ اللہ کی ضاطر اپنی آزادی پر یا بندی لگانا ہے۔ یہ نمام ترایک اختیاری تنظیم ہے اور اس کی فاطر اپنی آزادی پر یا بندی لگانا ہے۔ یہ نمام ترایک اختیاری تنظیم ہے اور اس کی فاطر ابنی آزادی کی وصرف اس و فت طے گاجب کہ اس نے اپنے آزاد ادادہ سے سال

اس کی اتحتی قبول کی مو۔ جبرے تحت فائم سٹ دہ ظیم بعض دنیوی فائدے دیے کتی ہے گر وہ آدمی کو خد اکے یہاں ثواب کامتحق نہیں بناتی ، نداس سے وہ برکتیں ظاہر موسکتیں جو حقیقی اسلامی تنظیم کے لئے خدانے مقدر کی ہیں۔

دور نبوت بس اس قلم کی نظیم کی ایک مثال وہ ہے جوا بتدائی زیا نہیں مینہ میں اختیار کی گئی۔ ہجرت سے پہلے مرینہ کے ۲ اومی کو پنچے اور آپ سے بیعت ہوئے۔ اس وفت مرینہ بیں اسلامی حکومت فائم نہیں ہوئی تنی ۔ گرآپ نے بیت کے بدان سے کہا کہ تم لوگ بارہ آدمی نتخب کروجن کو بیں تمہارے او پر نقیب (نگراں) بنادوں ۔ چنا نچہ انفول نے اپنے اندرسے بارہ آدمی چے۔ آپ نے ان کو مدینہ کے دمہ دار ہور انتم کف لاچ کی قوم کی اجتماعی دیکھ بھال کے دمہ دار ہور انتم کف لاچ کی قوم کی اجتماعی دیکھ بھال

مسلان عرب سے نکل کرجب مختلف ملکوں میں گئ تواسی طرح وہ اپتی نظیم بناکر اسس کی اتخان میں منظم زندگی گزارتے رہے ۔ جب اکس اضوں نے ایساکیا ان کے او پر خد اکاسا یہ باتی رہا۔ جب انھوں نے تنظیمی پابسندی قبول کرنے سے انکارکر دیا تو خد اکا سایہ بعبی ان کے اوپر سے اٹھ گیسا۔ اور دکونتی اقت دار کے یا وجو دوہ دوسری قوموں کے حوالے کر دئے گئے۔

جولوگ بین آزاد اداده سے اپنے کو ایک اسلامی تنظیم کا پابند کرلیں دہ اس بات کا بتوت دیتے میں کہ وہ بے نفس لوگ بیں ، انھوں نے اللہ کی خاطب راپنی انانیت کوختم کر دیا ہے۔ اس طرح اپنے آپ کو بے نفس بنالینا موجودہ دنیا کی سب سے برای نیکی ہے۔ اللہ کی نظریں جو لوگ اس معیار پر پورے آئریں ان

کے لئے وہ اپن ہرقم کی نعمیں انٹریل دیاہے، وہ دنیا میں بھی عزت اور غلب ماصل کرتے ہیں اور آخرت کی سرنسدانہ ی بھی ان کے لئے مقدر کردی جا قر اصل کرتے ہیں اور آخرت کی سرنسدانہ ی بھی ان کے سام جب جو لوگ بے نفسی کی صد نک خدا کے فرمال ہر دار بن جا نہیں ان کے سام بہیں ٹوٹرے ۔ ان کا باہمی آخی ان کہ ہاس نہیں ٹوٹرے ۔ ان کی بنفسی ان کو ہراس نہیں ٹوٹرے ۔ ان کی بنفسی ان کو ہراس پہیر کی طرف بڑھ سے دوک دیتی ہے جو دنیا و آخرت ہیں برباد کرنے والی ہیں چیز کی طرف بڑھ سے دوک دیتی ہے جو دنیا و آخرت ہیں برباد کرنے والی ہیں حقیقت ہیں ہے کہ دنیا و آخرت کی تمام بھلائیوں کا دانہ بنفسی ہے ۔ اور کو فرایع میں اپنے آپ کو ہا نہوسنا اس کے بیز نہیں ، بوسکا کرآ دی نفیا نی کو گئا آدی بنفیا نی جو کو تنظیمی نہ ندگی میں اپنے آپ کو ہا نہوسنا اس کے بیز نہیں ، بوسکا کرآ دی نفیا نی اور آنفان کی بنیاد بہر سر نبتا ہو ۔ وہ اس سے بے نیا نہ ہو چا ہو کہ اس کو کریا طا اور ناپین طاق نہ نہیں طرح کے مواقع بار بار آتے ہیں ۔ اگر آ دمی ان ناپین طرح کے مواقع بار بار آتے ہیں ۔ اگر آ دمی ان نیلیمی کی با بندی کو قبول کرنے ہیں ناکام دیے گا۔

التركمون بندول پر التركی دوسب سے برای نعتیں نازل ہوتی ہیں۔ایک یرکہ وہ خدا كی نصرت كے متحق بن جائے ہيں، وہ دنیا میں اپنے مخالفین كے مقابلہ بن خدا كی نصرت كے متحق بن جائے ہيں۔ دوسرے يہ كہ موت كے بعد وہ جہنم سے بچا كر حبنت خدا كی مددسے غالب آتے ہیں۔ دوسرے يہ كہ موت كے بعد وہ جہنم سے بچا كر حبنت ميں داخل كر دكتے جائے ہيں۔ التاكى بددولوں نعتیں صرف ان لوگوں كے لئے ہيں داخل كر دكتے جائے ہيں۔ التاكی بددولوں نعتیں صرف ان لوگوں كے لئے ہيں۔ التاك

جوالتُّر کی خاطرا پنی انفرا دیت کوختم کرکے اجتماعیت کے بندھن میں بندھ جا تیں ۔ اور اس کے تحت اپنی دینی اور اخلاقی زندگی کومنظم کریں۔

جولوگ اپنی انفرادیت کو وہ اس کے حوالے کر دیں ،ان کی طاقت بے پنا ہ ہوجاتی ہے۔ کیوں کہ ان کے دربیان وہ تمام اسب بالکل ختم ہو جاتے ہیں جو ایک کو دوسرے سے جداکرنے دربیان وہ تمام اسب بالکل ختم ہو جاتے ہیں جو ایک کو دوسرے سے جداکرنے دالے ہیں ۔اجتاعیت کو توڑنے و الی چیز انفرادیت پر اصراد ہے۔ اور اپنی انفرادیت کوالٹر کے حوالے کرکے پہلے ،کی وہ اس سے اوپر اٹھ بچے ہیں۔ ایلے لوگوں کا بوراگر وہ ایک متحدہ طاقت میں ڈھل جاتا ہے۔ اور جہاں اتحاد ہو و ہاں خلوبیت کواگر رنہیں۔

اسلام سیبط عرب ہیں قب کی دورتھا۔ یہ قبیلے الگ الگ آبا دیتے۔ ان کے درمیان وحشت کاراج تھا۔ وہ اکسٹ دایک دومیاں دوسرے خلاف روئے رہتے تھے۔ رسول الشرطی وحشت کاراج تھا۔ وہ اکسٹ دایک دوسرے خلاف رہتے تھے۔ رسول الشرطی دائرہ الشرطیب دسلم کے ذریعہ جب ان کو خد اکے دین کی دعوت بہنی تو وہ اسلام کے دائرہ میں داخل ہوگئیں۔ وہ آبس میں بھائی میں داخل ہوگئیں۔ وہ آبس میں بھائی کی طرح مل کر دہنے گئے۔

اس کی وحبہ مزاع کا فرق ہے۔ غیراسلام میں ہراً دمی اپنا وفا دارر ہائے۔ اور اسلام میں صرف ایک الشرکا۔ جس سماج میں لوگ اپنے یا اپنے گروہ کے دف دار ہوں، وہاں متدرتی طور پرکئ وف داریاں وجو دمیں آتی ہیں۔ اور کئی وف داریوں کے ملی نیتیہ ہی کانام اختلاف اور انتشارہے۔

اس کے برعکس جس معاشرہ میں تمام لوگ ایک خداکے و فادار بن جائیں ، وصال اللہ

سبکارخ مرف ایک مرکزی بستی کی طرف ہوجا ناہے۔ سب ایک دسی سے بسندھ جاتے ہیں۔ اس طرح آپس کے اختلاف اور انتثار کے اسباب اپنے آپ ختم ہوجاتے ہیں۔ جولوگ انفرادی قرابی کی سطح پر دین کو اختیار کر لیں، ان کی زندگی خدا رخی زندگی بن جاتی ہے۔ وہ اس سے اہراہ پر جس پرطتے ہیں جو خدا کی قربت اور اسس کی جنت کی طرف جانے والی ہے۔ ان کاسفر کمبی کھوٹا نہیں ہوتا، وہ کمبی داست کہ جو ایس باہیں مرطتے۔ وہ دین کے بیدھ راستے پر چلتے دستے کہ بیاں بہی خدا کی جنت میں پہنے جاتے ہیں۔

اسلام کی افاقیت

اسلام کی آفاقیت

اسلام کاآ غاز - ۲۱ ء میں ہوا۔ اس وقت عرب کے شہر شرب (مدینہ) میں دو قبیلے آباد تھے۔ ایک اوس اور دوسرے خزرج ۔ یہ دونوں قبیلے ہمیشہ آپس میں لات رہنے سے گرجب ایسا ہواکہ ان پر محسر صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہموئے دین توحید کے حقیقت کھی اور وہ اسلام کے دائرہ میں داخل ہوئے تو ان کی آپس کی لاائیاں ختم ہوگئیں۔ دو شمن گروہ ایک دوست گروہ بن گئے۔ جو لوگ ا پنے ختم ہوگئیں۔ دو شمن گروہ ایک دوست کروہ بن گئے۔ جو لوگ ا پنے مفاد کے لئے آپس میں لوتے رہنے تھے ، وہ اب متی ہو کر بلند تر انسانی مفاد کے جا ہد بن گئے۔

پہلے اور بہدیں یہ فرق کیوں ہوا۔ اس کی وجہ پنتی کہ پہلے دونوں قبلیے صرف اپنی اپنی بڑائی کو جانے ہے۔ اوس کا قبیلہ خزرج پر بڑا ابنے کی کوشش کرتا اور خزرج کا قبیلہ اوس کے اوپر بڑا بننا چاہئا۔ اس طرح دو بڑائیاں آپس میں ایک دوسرے مسید اور ان میں کبھی موافقت اور ہم آ ہنگی کی نوبت نہیں آتی تھی۔ کے شکر ان رہتی تھیں اور ان میں کبھی موافقت اور ہم آ ہنگی کی نوبت نہیں آتی تھی۔ گرجب انھوں نے اسلام کے ذریعہ ایک خدا کی بڑائی کو دریا فت کیا تو ان کی اپنی الگ الگ بڑائی ہو ان ان رہی۔ پہلے دونوں الگ بڑائی سب سے اونجی بڑائی باتی رہی۔ پہلے دونوں ایک بڑائی میں بیلے دونوں قبلے غیر شترک بڑائی میں جینے اس والوں میں جی رہے تھے، اب دونوں ایک ہی منترک بڑائی میں جینے اللہ بڑائی میں جینے

لگے۔ یعن خداکی برائ ،جس سے بڑاا ورکو لی نہیں۔

یہ ہے۔ اسلام انسان کو عطاکر تاہے۔ اسلام انسان کو عطاکر تاہے۔ اسلام انسان کو قوت یہ ہے۔ اسلام انسان کو قوت یہ کا خال ہے۔ دہی سب کا خال ہے۔ دہی سب کا خال ہے۔ دہی سارے عالم کا نظام چلار ہے۔ خد ان ی کے دیئے سے آ دی کو ملت ہے۔ خدا ند دے تو کو ٹی شخص کچھ بھی نہیں پاسکتا۔ خدا لا محد ودہ اور بقید تمام چیزیں محدود۔ بہی تو حید ہے ، اور بہتو حید اسلام آ فاقیت کی بنیا دہے۔

جب آدمی اس کامل توحید کو اختیار کرتا ہے تو اس کی نظریں ساری بڑا تی صرف ایک فدا کے لئے ہو جاتی ہے۔ بقتیہ تمام چیزیں اس کی نظریس یک ال ہوجاتی ہیں۔ انسانوں کے درمیان جو طرح طرح کے اور پنج پنج ہیں وہ اسس کو مصنوعی نظر آنے گئے ہیں۔ انسانوں کے درمیان جو مختلف قیم کی دیواریں اٹھا دی گئی ہیں وہ سب گئے ہیں۔ انسانوں کے درمیان جو مختلف قیم کی دیواریں اٹھا دی گئی ہیں وہ سب فرھ جاتی ہیں۔ ذات اور رنگ اور نسل اور جغرافیہ اور اس قیم کی دوسری بنیا دول پر ایک انسان اور دوسرے انسان ہیں جو فرق کمیا گیاہے وہ سب مٹ جاتا ہے۔ ہرانسان بین جو فرق کمیا گیاہے وہ سب مٹ جاتا ہے۔ ہرانسان بندہ بن جاتا ہے۔ اور ایک فداسب کا معبود۔

خداکو پانے سے پہلے آدمی ایک انسان کو دور سے انسان کی نسبت سے دیجہتا ہے۔ یہ چیزانسانوں میں تغریق کی ذہبنیت پیداکرتی ہے۔ کبوں کہ وہ پا تا ہے کہ نظا ہر ایک انسان اور دور سے انسان میں فرق ہے۔ کوئی کمزور ہے اور کوئی واقت ور۔ کوئی غریب ہے اور کوئی دولت مند۔ کوئی چوٹا ہے اور کوئی بڑا۔ گریتام فرن صوف اس وقت تک ہیں جب تک انسان کو انسان کی نسبت سے دیجھا جائے۔ جب انسان کو خدا و ندع الم کی نسبت سے دیجھا جانے گئے توسارے فرق ا چا کی خستم جب انسان کو خدا و ندع الم کی نسبت سے دیجھا جانے گئے توسارے فرق ا چا تک خستم

ہوجاتے ہیں۔ کیول کہ خداکے مقابلہ ہیں کوئی طاقت ورنہیں ،خد اک معت بلہ یں کو دولت مندنہیں۔

فدا تمام کا نات کا فائن و مالک ہے۔ فد اکے مقابلہ میں بڑا بھی اتن ہی چو ے جناکوئی چوفا۔ فداکی عظمت اتن نہ یا دہ ہے کہ جب وہ سامنے آجائے تواسر کے مقابلہ میں تمام انسان اپنی عظمت کھو دیتے ہیں ، اس کے بعد تمام کام انسال اپنی عظمت کھو دیتے ہیں ، اس کے بعد تمام کے مام انسال بوکر رہ جاتے ہیں۔ سورج کا ہر نہ ہو تو ایسا محموسس ہوتا ہے کہ چراغ کم روشو کے مان بورج و ایس کے اور سرچ لائٹ نیا دہ روشن کر جب سورج اپنی کا باینوں کے ساتھ کا ہم ہو آتن ہو تو چراغ اور دوسرے تو چراغ اور دوسرے کے لور نظرانے گئا ہے جتنا ایک معولی چراغ ۔ سورج کے سامنے ایک اور دوسرے بی کوئی فن رق نہیں۔

توجید کاعقیده آدمی کے اندر یہی وین فربن پیداکر تاہے۔ وہ ایک عظیم اللہ کو ایک عظیم اللہ کے معتبابر ہیں تمام دوسری بڑا ایٹوں کا خاتمہ کردیا ہے۔ اب ایسا ہوجا تاہے کوجس خداکی طرف سارے انسان دوڑتا ہے اسی خداکی طرف سارے انسان دوڑتا کے اسی خداکی طرف سارے انسان دوڑتا کے اسی تمام انسان میں۔ جس خداک سامنے ایک انسان اپنی بڑائی کوچوڑ تاہے۔ اس کے سامنے تمام انسان اپنی بڑائی کوچوڑ تاہے۔ اس کے سامنے تمام انسان کی توجہ کا مرکز ایک ہوجا تاہے۔ یہ بلاشبہ انگ ہوتا ہے، توحید کے تحت ہرآدمی کی توجہ کا مرکز ایک ہوجا تاہے۔ یہ بلاشبہ سب سے بڑی آفاقیت ہے، اس سے بڑی آفاقیت اس دنیا بین کوئی ادر نہیں موسکتی۔

عرب قوم ہزاروں سال سے عرب کے جغرا فیہ میں آبا دیتھی۔ گمر تا ربخ میں اس کا ۱۳۸ کوئی کارنامدلکھا نہ جاسکا۔ اسلام سے پہلے عربوں کا حسال یہ تھاکہ وہ شاعری کرتے سے ۔ چوٹی چوٹی چوٹی باتوں پر آپس میں لا جاتے تھے۔ بعض او قات ایسا ہوتا کہ ان کے درمیان ایک لا ان چر تی تو وہ نسل درنس سبکڑوں سال یک جاری رہتی۔ محدود دائرہ سے با ہراسس وفت ان کی کوئی زندگی نتھی۔

گریہی عرب تھے کہ حب اسلام کے زیر اثران کے اندونسکری انقلاب آیا تو انھوں نے ایک عالمی نہذیب کی بنیا دو الی۔ وہ اپنے محد و د جغرافیہ سے نہی کر را دے عالم میں پھیل گئے۔ جو لوگ اس سے پہلے نا قابل ذکر سمجھے جاتے تھے اضوں نے تام قابل ذکر سمجھے جاتے تھے اضوں نے تام قابل ذکر سمجھے جاتے تھے اضوں نے تام قابل ذکر عصلوم میں اپنے وقت کی سب سے برط می ترقیبال کیں۔ عربی زبان جو اس سے پہلے مرف ایک متنا ہیں اقوامی زبان بن گئی۔ تنگ صرف ایک متنا میں بولی کی حیثیت رکھتی تھی وہ ایک بین اقوامی زبان بن گئی۔ تنگ دنیا میں جینے والے وسین تر دنیا کے مالک بن گئے کے۔

اس کی وجداسلام کی آفاقیت اور عالمگیریت تعیداسلام نے ان کے بند ذبن کو کھول دیا۔ وہ نیچر کو پوجنے تھے ، اسلام نے بتایا کہ نیچپر مخلوق ہے اور ہے ہیں ہے۔ پوجنے کے قابل توصرف خدا کی ذات ہے۔ جو تمہا را اور تمام دینا کا مالک ہے۔ اس سے ان کے اندریہ فر بن پیدا ہوا کہ نیچر جھکنے کی چیز نہیں ہے بلکر ایسی چیز ہے جس کو جھکا یاجائے، جس کی تحقیق اور تنخیر کی جائے۔ وہ انسان کو عرب اور عمم ، کالے اور گورے ، آزاد اور غلام ، او نجی نسل اور پنجی نسل میں بانے ہوئے تقے۔ اسلام نے ان پر کھولاکہ تما مانسان ایک خدا کے بندے اور ایک آدم کی اولاد بین ، ایک انسان اور دومرے انسان سے کوئی فرق نہیں۔ اس سے ان کے اندرود عالمی اور آئ فرق نہیں۔ اس سے ان کے اندرود عالمی اور آئ فرق نہیں ایسان میں بیدا ہوا جس نے پوری ویا کوئی فرق نہیں۔ اس سے ان کے اندرود عالمی اور آئ فی فربین بیدا ہوا جس نے پوری دنیا کو اپنا وطن اور ساری انسانی نیت کو اپنا کوئی وی بیا وہ وہ دنیا ہے الگ

تفلگ ہور ہے تھے۔ اسلام کے بعد وہ ساری دنیا کے شریک اور ساتھی بن گئے۔
اسلام سے پہلے عرب کے لوگ قبائی دور میں جی رہے تھے ،اسلام کی بنیا د پرجب ان کے بہال وں کری انقلاب آیا تو اس نے ان کو ایک بین اقوامی گروہ بن دیا۔ اس سے پہلے ان کی نظر چھوٹے چھوٹے مقاصد تک محد و دہھی، اسلام کے بعد ان کی نگاہ میں اسنی وسعت پیدا ہوئی کہ وہ خشکی اور تری کو بار کر کے ساری دنیا بک وسیح ہوگئی اسلام سے پہلے وہ کسی کو حقیرا ورکسی کو معز زسمجھتے تھے ،اسلام کے بعد کو نئی بہا ویڈ دیا جو ان کی نظریں معز زا ورمحترم بن گئی۔ اس کے بعد کو نئی پہل ویڈ رہا جو ان کی نظریں معز زا ورمحترم بن گئی۔ اس کے بعد کو نئی پہل ویڈ رہا جو ان کی نظریں معز زا ورمحترم بن گئی۔ اس کے بعد کو نئی پہل ویڈ رہا جو ان کی نظریں معز زا ورمحترم بن گئی۔ اس کے بعد کو نئی پہل ویڈ رہا جو ان کی نظریں ما تل ہو۔

اسلام نے عربوں کے اندرجب آفا قیت پیدائی نوان کا پیمسال ہواکہ قلبیدلک سرداری پر فخر کرنے والے لوگ عالم کے امام بن گئے۔ ان کے اندر ابن سینا ۱ ور الرازی جیے ما ہرین طب پیدا ہوئے جن کی طبی کت اول کے بورپ کی زبان دلاتین میں ترجے ہوئے اور پورپ کے میٹر کیل کالجول میں وہ بطور نصاب داخل گئیں ان میں الا درسی جیسا جغرافیہ دال پیدا ہوا جس نے سسلی کے بادشاہ راجر دوم کے لئے سب سے پہلا دنیا کا نقش بنایا۔ ان میں ایسے ما ہرین صنعت پریدا ہوئے کہ انگلینڈ کے بادشاہ او فارکس نے اپنے یہاں سونے کا سکہ ڈھالنے کے لئے بغداد سے سکور بلائے۔

انفوں نے فن جہا زرانی میں اتنی ترتی کی کہ ان کے یہاں احمد بن ماجد جدیدا شخص پیدا ہوا جس نے واسکوڈی گا ماکی بحری رہنا تک کی جوپٹ ڈر ہویں مدی عیسوی کے آخریس یو رہاور ہندستان کے در میان سمٹ دری راستہ دریا فت سات

کرنے کے لئے نکا تھا۔ ان کے یہاں ابو عبیدہ مسلم البلنی جیسے زمینی علوم کے اہر پیدا ہو کہ ہماں کچے اور مبی ہوئے جن کی تحقیقات کو پڑھ کر کو لمبس کے اندر یہ خیبال پیدا ہو اکہ یہاں کچے اور مبی دنیا ہیں ہیں جن کو اسے دریا فت کرنا چاہئے۔ چنا پخے اسی شعور اور وصلہ کے تحت وہ یورپ کے ساحل سے روانہ ہوا اور آخر سرکارنٹی دنیا رامریکہ) کو دریا فت کیا۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام ایک کائناتی دین اور ایک آفاتی نظریہ ہے۔ اور اسلام کی بنیا دیر بننے والی تاریخ اس کی تا سبد کرتی ہے۔ اسلام کی بنیا دیر بننے والی تاریخ اس کی تا سبد کرتی ہے۔ اسلام کی قاتیت ہے۔ آفاقیبت صرف نظریا تی چنے نہیں ، وہ ایک تنا بت سندہ تاریخ حقیقت ہے۔ یہ ایسے اصول ہیں جو پوری طرح عمل کی صورت میں ڈھل چیے ہیں۔

اسلام کے آفاتی اصولوں کا بہت اچس اظہار اس و اقعہ میں ہوتا ہے جس کا تعلق ربنی بن عسام بھ اور رستم (ایرانی سردار) سے ہے ۔عرب جب قدیم ایر ان میں داخل ہوئے اور ایر انبوں کو ہربگہ ان کے مقابلہ بیں شکست کھائی پڑی، تورستم نے گفت و شنید کے لئے اسلامی و فود کو اپنے یہاں آنے کی دعوت دی ۔اس وقت جولوگ رستم اور سناہ ایر ان کے در بار بیں گئے ،ان میں سے ایک ربنی بن عسامر سنے ۔ ربعی بن عامرا پنے ساتھیوں کے ہمراہ رستم کے در بار بیں بہنچ ۔ رستم اس وقت ایر انی افواج کا سب سالار تھا۔ وہ اپنے سنا ندار درباریں سونے اور جو اہرات کا تاج پہنے ہوئے عالی سنان تخت پر بیٹھا ہو اس اس اور بعی بن عسامر خمولی حالت یں تھے۔ رستم نے پوچسا کہ تم لوگ ہمارے بن عسامر خمولی کیا ہے۔ اور ربعی بن عسامر خمولی کیا ہے۔ اور میں بن عسامر خم نے جواب دیا ؛

الله استعشنا والله حاءبنا لنخرج من شاء من عبادة العباد الىعبادة

الله وصن ضیق الدنیا الی سَعَته و صن جُورا کا دیان الی على ل الاسلاه الله وصن ضیق الدنیا الی سَعَته و صن جُورا کا دیان الی على ل الاسلاه الله نیم کو بھیا ہے اور اللہ ہم کو بہال لے آیا ہے ماکہ جس کے بارہ یس وہ چلیع اس کو بہندوں کی بندگی ہے نکال کر فدا کی بندگی ہیں داخل کریں اور دنیا کو سنگی ہے نکال کر اس کو اسس کی وسعت ہیں پہنچا دیں۔ اور نظم ب کی زیا دتیوں سے چھکارا دے کراس کو اسلام کے عدل وانصاف ہیں ہے آئیں۔

ربعی بن عب امرام نے اپنے اس تول میں نہا بت مختفر طور پر گرنہا بہت فصاحت کے سائقہ اسسلام کے آفاتی اصولوں کو بہیان کردیا ہے۔

اسلام کی تعلیمات کی بنیا دیر جب ایک شخص کے اندر سنکری انقلاب آتا ہے تووا مخود سن سے گزر کرخال کو پالیتا ہے۔ وہ کا گنات کے مالک کے ساتھ کھرا ہوجا تا ہے جو تمام سنگیوں اور محدود یتوں سے بلند ہے۔ اس سے پہلے وہ بندوں کی سطح پر جی رہائھ اب وہ خداک سطح پر جینے لگتا ہے جو تمام آفات سے او پر ہے۔ اس سے پہلے اگر وہ ایک خول کے اندر تھا تو اب وہ خول کے باہر کی وسیع دنیایں اپنے لئے زندگی کے مواقع پالیہ عول کے۔

عام مالت میں آ دی بہندوں میں اٹرکا ہوا ہوتا ہے۔ وہ اپنے ہی جیبے ان نوں کی طرف متوجہ رہتا ہے۔ وہ بس اپنے مت موں کے پنچے کی زمین کو جا نتا ہے۔ گرجب وہ خو کو پاتا ہے اور خدا کا عبادت گزار بنتا ہے تو وہ انسانوں سے اوپر اٹھ جا تا ہے۔ انسانی دوستیاں اور دشمنی اس کی نظر میں حقیر بن جاتی ہیں۔ وہ انسانی شکا بینوں اور انسانی معبتوں سے گزر جاتا ہے۔ اس کی روح لا محدود بہنہا پُہوں میں سفر کرنے لگتی ہے جہاں چوڈ مجبوری جیزوں میں انہے کا کوئی سوال ہی نہیں۔

خداکو پانے سے پہلے آ دمی دسنیا کی محدود میتوں میں گم رہتا ہے۔ فداکو پانے کے بعد وہ دسنیا کی محدود میتوں میں گم رہتا ہے۔ وہ اپنی آرزو وں اور اپنے بعد وہ دسنیا کی محدود یتوں سے آگے 'کل جا تا ہے۔ وہ اپنی آرزو وں اور اپنی پانا حوصلوں کی تسکین کے لئے ایک بلند ترسطے پالیتا ہے۔ یہ وہ دینا ہے جہاں کھو ناتھی پانا بمن خوشس گو اربی میں ڈھل جاتی ہیں۔ جہاں من خوش گو اربی میں ڈھل جاتی ہیں۔ جہاں غم بھی اتسنا ہی ایم بن جاتا ہے جتنا خوشی اور مسرت۔

پھرامسلام آدمی کوانسانی موشگافیوں و الے دین سے بکالیا ہے۔ وہ آدمی کو چوٹے رسم ور واج والے مصنوعی دین سے باہرلا تاہے۔ وہ اس کو اس سے دین سے آسننا کرتا ہے جہال ایک طرف انسان ہوتا ہے اور دوسری طرف فدا۔ جہال فدااور بندے کے درمیان کوئی دوسری چیز حاکل نہیں ، جہال فدا سے لینے کے ایم ورواج کے بندھنوں میں اپنے کو با ندھنے کی ضرورت نہیں۔

خدا ہرآن اپنے بہندوں تک پہنچا ہواہے، اس طرح خدا کے بندے بھی ہر آن خدا کک پہنچ سکتے ہیں۔ خداا ور بندے کے درمیان کوئی رکا وٹ نہیں، اس لئے خداا ور بندے کے ملاپ کے لئے کسی درمیانی و اسطہ کی ضرورت بھی نہیں۔انسان جب اس ابدی دنیا میں پہنچاہے تو وہ خدا کو بھی بین اسی متعام پر پالیتاہے جہاں وہ خود کھڑا ہواہے۔

اسلام توحید کا دین ہے۔ اسلام میں خداایک ہے اورساری خدانی مجی ای ایک ذات کو حاصل ہے۔ جولوگ اس خالص توحید کو پالیں وہ ایس لامحد و دونی میں پہنچ جاتے ہیں جہاں آفاتیت ہی آفاقیت ہے ، اور جہاں ایدیت ہی ابدیت

مصنّف کی دوسری تصنیفات

امكانات جديدة للدعوة الشريعة الاسلامية وتحديات العص السلمون بين الماضي المال والستقب محويهث السلامي وجوب تطبيق الشريعة الاسلامي العلم على خطى الدين العلم على خطى الدين قبل المثورة القشريعية المالين والمثال في مواجهة التحديات العصرد

ہندی مطبوعات انسان اپسے آپ کو پہچان منزل کی اور نویگ کے پر دکیشس دوارپر سچان کی کھوج

أنخريزى طبوعات

luhammad: The Prophet of Revolution iod Arises lan! Know Thyself \uhammad: The Ideal Character he Way to Find God he Teachings of Islam he Good Life he Garden of Paradise he Fire of Hell abligh Movement slam in Harmony with Human Nature The Final Destination to End to Possibilities The Achievement of Islamic Revolution Religion and Science The Prophet and his Companions

اسلام پندرهویی صدی پی را بین بندر نبین ایجانی طاقت مبتی آموز واقعات دازار قریب مت حقیقت کی تلاش بینمبراس لام تعارف اس لام تعارف اس لام تعلیات اس لام تعلیات اس لام معلیات اس ل

عرفي طوعات الاسلام يتحدى الدين في مواجهة العدم حكمة الدين الاسلام والعصرالحديث مستوليات الدعوة نحوتدوين جديد للعلوم الاسلامية

آردومطبوعات النداكبسر ر تذکیرالقران مذبب ادر جديد حيانج احياراسسلام بيغمبرانقلاب اسلام اودعصرحاجز رازحيات حقيقت حج خانونِ ارسيلام دین کیاہے قرآن كالمطلوب انسان تجديد دين عقلياتبانس لام فبادآت كامسئله انسان اپنے آپ کو پیجان